

۲۲۵۰۰۰

کتابخانه صیغہ سرکار عالی حیدر آباد دکن

نمبر دا خاندان ۱۸۰۴۲۳۴

الجزء الأول

الحق

السلام على من اتبع الهدى

ما لم يستأنس

تاریخ و حوالہ

نام کتاب

فن کتاب

منہ کتابت میں مذکور۔

1591

3198

الجزء الأول

من

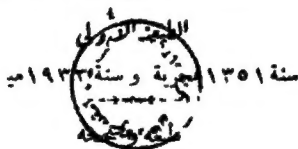
معجم المفسرين

للإمام أبي جعفر محمد بن محمد الخطابي البستي

المتوفى سنة ٣٨٨

وهو شرح سنن الإمام أبي داود

المتوفى سنة ٢٧٥



معجم الزغباني

في مطبعته العلمية بـ حلب -- حقوق الطبع محفوظة له



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة الناشر

سنن الأمام الحافظ إبي داود هو الكتاب الثالث من الكتب الحديثة التي عليها مدار الأسلام كما نص على ذلك الحافظ ابو عمرو ابن الصلاح في كتابه علوم الحديث المعروف بمقدمة ابن الصلاح في النوع الثامن والعشرين حيث قال : ولتقدم العناية بالصحيحين ثم سنن إبي داود وسنن النسائي وكتاب الترمذي ضبطاً لمشكلها ، وفهماً لحفي معانيها ولا يمدعن عن كتاب السنن الكبير للبيهقي فأنا لا نعلم مثله في بابہ الخ ما قاله .

وقال في كشف الظنون (سنن إبي داود) سليمان بن اسعث السجستاني المتوفي سنة ٢٧٥ قال كُتِبَ عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خمسمائة الف حديث انتجت ما ضمته وجمعت في كتابي هذا اربعة آلاف حديث وثمانمائة حديث من الصحيح وما يشبهه ويقاربه ويكفي الأُسان لدينه من ذلك اربعة احاديث احدها (انما الأعمال بالنيات) والثاني (من حسن اسلام المرء تركه مالا يعنيه) والثالث (لا يكون المؤمن مؤمناً حتى يرضى لأخيه ما يرضاه لنفسه) والرابع (الحلال بين والحرام بين وبين ذلك مشبهات) كذا في مفاتيح الدجا شرح المصابيح . قال ابن السبكي في طبقاته وهي من دواوين الأسلام والفقهاء لا يتحاشون من اطلاق لفظ الصحيح عليها وعلى سنن الترمذي لاسيما سنن إبي داود انتهى .

وقال العلامة الشيخ محمد الأمير الكبير في ثبته (ص ١٠) قال ابن داسة سمعت ابا داود يقول كتبت عن رسول الله ﷺ خمسمائة الف حديث انتخبت منها ما ضمته كتابي السنن جمعت فيه اربعة آلاف حديث وثمانمائة حديث ذكرت الصحيح وما يشبهه ويقاربه فأن كان فيه وهن شديد يئته . وقال ابن الأعرابي لو ان رجلاً لم يكن عنده شيء من العلم الا المصحف الذي فيه كلام الله تعالى ثم كتاب ابي داود لم يحتج معهما الى شيء من العلم البتة . وقال ابو عمر بن عبد البر سمعت محمد بن ابراهيم بن سعيد الحافظ يقول خير كتاب الف في السنن كتاب ابي داود وهو اول من صنف في السنن . قال الخطابي لم يصنف في علم الحديث مثله وهو احسن وضعاً واكثر فقها من الصحيحين كان ابو اسمعيل الهروي يقول هو عندي انفع منها لأنه لا يقف على الفائدة منها الا المتبحر والعالم وهو يصل الى الفائدة منه كل احد من الناس اه . ما في ثبت العلامة الكبير .

وجاء في خطبة معالم السنن ما نصه . اعلموا ان كتاب السنن لأبي داود كتاب شريف لم يصنف في علم الدين كتاب مثله وقد رزق القبول من الناس كافة فصار حكماً بين العلماء وطبقات الفقهاء على اختلاف مذاهبهم ولكل منه ورد ومنه شرب وعليه معول اهل العراق واهل مصر وبلاد المغرب وكثير من مدن اقطار الأرض . فأما اهل خراسان فقد اولع اكثرهم بكتاب البخاري ومسلم ومن نحا نحوهما في جمع الصحيح على شرطهما في البسط والانتقاد الا ان كتاب ابي داود احسن وضعاً واكثر فقها وكتاب ابي عيسى ايضاً كتاب حسن اه ثم اعلموا ان الحديث عند اهله على ثلاثة اقسام حديث صحيح وحديث حسن وحديث سقيم . فالصحيح عندهم ما اتصل سنده وعدلت نقلته . والحسن منه

ما عرف مخرجه واشتهر رجاله وعليه مدار أكثر الحديث . وهو الذي يقبله أكثر العلماء ويستعمله عامة الفقهاء . وكتاب أبي داود جامع لهذين النوعين . فأما السقيم منه فعلى طبقات شرها للموضوع ثم المقلوب ثم المجهول . وكتاب أبي داود خلي منها برئ من جملة وجودها . فأن وقع فيه شيء من بعض أقسامها لضرب من الحاجة تدعوه إلى ذكره فإنه لا يألو أن يبين أمره ويذكر علته ويخرج من عهده .

ويحكى لنا عن أبي داود أنه قال ما ذكرت في كتابي حديثاً مجعاً على تركه . وكان تصنيف علماء الحديث قبل زمان أبي داود الجوامع والمساند ونحوها فتجمع تلك الكتب إلى ما فيها من السنن والأحكام أخباراً وقصصاً ومواعظ وآداباً . فأما السنن المحضة فلم يقصد واحد منهم جمعها واستيفائها ولم يقدر على تخليصها واختصار مواضعها من أثناء تلك الأحاديث الطويلة ومن أدلة سياقها على حسب ما اتفق لأبي داود ولذلك حل هذا الكتاب عند أئمة الحديث وعلماء الأثر محل العجب فضربت فيه أكباد الأبل ودامت إليه الرحل .

أخبرني أبو عمر محمد بن عبد الواحد الزاهد قال قال لي إبراهيم الحربي لما صنف أبو داود هذا الكتاب ألين له الحديث كما ألين لداود الحديد إلى أن قال . وقد جمع أبو داود في كتابه هذا من الحديث في أصول العلم وأمهات السنن وأحكام الفقه ما لا تعلم متقدماً سبقه إليه ولا متأخراً لحقه فيه .

وقال العلامة السيد علي بن سليمان الدميني في خطبة حاشيته درجات مرفاة الصعود إلى سنن أبي داود . قال النووي في قطعة كتبها من شرحه (على سنن أبي داود) ينبغي للمستغفل بالفقه وغيره الأعتناء بسنن أبي داود وبمعرفة التامة

فأن معظم أحاديثه يحتاج بها فيه مع سهولة تناوله وتلخيص أحاديثه وبراعة مصنفه واعتنائه بتحذيره . وقال ابو الوازاري [وفي ابراز الوهم المكنون ابو الوادادي] رأيت على الله تعالى عليه وسلم ، ناماً فسألته فقال من اراد ان يستمسك بالسنة فليقرأ سنن ابي داود . اهـ

وقال الفاضل احمد بن محمد الصديق في اوائل كتابه [ابراز الوهم المكنون من كلام ابن خلدون] . قال الحافظ شمس الدين بن القيم في شرحه لأختصار المنذري [لسنن ابي داود] ولما كان كتاب السنن لأبي داود سليمان بن الأشعث رحمه الله من الأسلام بالموضع الذي خصه به بحيث صار حكماً بين اهل الاسلام وفصلاً في موارد النزاع والحصام فاليه يتحاكم المنصفون وبحكمه يرضى المحققون فإنه جمع شمل احاديث الأحكام ورتبها احسن ترتيب ونظمها احسن نظام مع انتقاء احسن الانتقاء واطراحه منها احاديث المجروحين والضعفاء انتهى .

وقال الجلال السيوطي في التدريب شرح التريب [ص ٣٥] فائدة لا يختص المستخرج بالصحيحين فقد استخرج محمد بن عبد الملك بن ايمن على سنن ابي داود وابو على الطوسي على الترمذي . وابو نعيم على التوحيد لأبي خزيمه . وامل الحافظ ابو الفضل العراقي على المستدرک مستخرجاً لم يكمل اهـ .

باب فيه . ومن باب في نبش القبور العادية يكون فيها المال الخ . وآخر جملة في الباب في قوله . وان ليست حرماتهم في ذلك كحرمة المشركين والحمد لله رب العالمين وصلواته على سيدنا محمد وآله وصحبه اجمعين وازواجه امهات المؤمنين . ثم المجلد الأول من كتاب معالم السنن للخطابي في يوم الاحد ثلاث عشرة ليلة من شهر الله المبارك الأصم رجب المرجب عمت ميامنه من شهور سنة ٧٢١ هجرية يتلوه في المجلد الثاني كتاب . . . باب التجارة يخالفها الحلف والكذب بتوفيق الله وحسن تيسيره .

والمجلد الثاني اوله كتاب الحدود وخطه غير خط ذاك واقل منه حسناً وبدون ضبط وعلى اول ورقة منه خط الملك مسعود بن مودود بن زنيقي قال في آخره كتبه عفيف بن المبارك بن الحسين بن محمود الوراق ولم يذكر تاريخ كتابته له . والملك مسعود بن مودود له ترجمة حافلة في تاريخ ابن خلكان وكانت وفاته سنة ٥٨٩ هـ فعلى هذا تكون كتابة هذا الجزء في اوائل القرن السادس . وعن هذين المجلدين استنسخنا بقية الشرح من قوله ومن باب اذا صلى خمسا الى آخر الكتاب . والنسخة الثانية رقمها ١٧٣ في مجلد واحد وهي اقدم من ذينك المجلدين وهو بخط الامام الطرطوشي الأندلسي صاحب سراج الملوك وهو مقيم الخط دقيقه ولا اعجام فيه كتب على ظاهره بخط كاتبه . كتاب فيه معالم الحديث في شرح معاني كتاب جامع السنن لأبي داود وتفسير غريبه وايضاح مشكله تصنيف ابي سليمان حمد بن محمد الخطابي لمحمد بن الوليد بن محمد الفهري الطرطوشي . وقد جاء في آخره مانصه : كتبه جميعه ابو بكر محمد بن الوليد في المدرسة النظامية في شهر مضر (رجب) من سنة ثمان وسبعين واربع مائة والله وليه وحافظه .

وقبل الورقة الاولى ورقة اخرى بخط الحافظ الكبير ابراهيم بن محمد سبط ابن العجمي المتوفى سنة (٨٤١) المعروف بالبرهان الحلبي ذكر فيها مختصراً ترجمة كاتب النسخة الأمام الطرطوشي وقال في آخر ما كتبه انه توفى بالاسكندرية ودفن بكم دجلة سنة عشرين وخمسمائة وزار قبره في ستة اثنين وثمانين وسبعماية (اي في رحلته الى مصر) وهنا لم يكتب الحافظ الموما اليه اسمه بل كتبه على ظاهر اول ورقة حيث قال ملكه ابراهيم المحدث . وتحت ذلك مانصه من كتب احمد بن ابي ذر بن ابراهيم المحدث . وعليه ايضاً خط محمد بن جامع بن باقي بن عبد الله بن علي التميمي ويذكر انه آل اليه من كاتب النسخة .

ومجلد فيه جزآن تفضل بأرساله الينا اعادة العلامة للفضال حافظ العصر وشيخنا بالأجازة الشيخ محمد عبد الحلي الكتاني الفاسي جزاه الله عن حسن صنيعه احسن الجزاء وهو صغير الحجم دقيق الخط جداً ينقص من اوله خطبة الكتاب الا قليلاً من اوآخرها من قوله فلا سبيل اليها لأن الناس شريفهم ووضيعهم في العلم سواء ائخ الخطبة .

وأخر الجزء الاول منه عند قوله ومن باب كيف يصنع بالمحرم اذا مات ثم قال يتلوه في الثاني كتاب الزكوة وكتب بمدينة السلم في المدرسة النظامية في الجانب الشرقي وتم في شهر صفر من سنة سبع وثمانين واربعماية هـ . ولم يذكر الكاتب اسمه لكن تبين لنا ان الكاتب مغربي لأن نقطة الفاء موضوعة تحتها على ما هو المتبع عند المغاربة الى يومنا هذا .

وعلى هذا تكون كتابة هذه النسخة بعد تلك بنحو عشر سنين . وكتب علي اول الجزء الثاني ما نصه : الثاني من كتاب معالم السنن لأبي داود

سليمان بن الأشعث السجستاني رحمه الله تصنيف الشيخ الأمام أبي سليمان حمد
ابن محمد بن إبراهيم الخطابي البستي رحمه الله . رواية الشيخ الصاين أبي نصر محمد
ابن أحمد البلخي المقرئ عنه .

وفي آخر ورقة منه قبل خمسة أسطر من آخر الصحيفة . ومن باب الدخول
في ارض الخراج الخ وهذا المجلد عبارة عن النصف الأول من الشرح .
ومن العجائب ان هذه النسخة والتي قبلها كبتا في مدرسة واحدة في بلاد
المشرق بخط مغربي وقد تقارب مني نسخهما كما رأيت .

فتلخص مما تقدم ان ما عثرنا عليه من هذا الشرح ثلاث نسخ نسختان كاملتان
في الأحمدية بحلب الأولى منها في مجلدين . والثالثة النصف الأول منها ارسل
اليها من فاس والنصف الثاني نستنسخه من المكتبة السلطانية بمصر .
وسنشير في التصحيح ان شاء الله تعالى عند اختلاف النسخ الى الأولى بالأحمدية
والى الثانية بالطرطوشية والى النصف الأول من الثالثة بالكتانية والى النصف
الثاني بالمصرية .

ولا اعلم نسخة رابعة لهذا الشرح في مكتبة من المكاتب على نقبي وبخني
الكثير فهو اذاً من المخطوطات النادرة الوجود .

✽ ترجمة الإمام أبي داود صاحب السنن المتوفي سنة ٢٢٥ ✽

قال الخطيب في تاريخ بغداد (جلد ٩ ص ٥٥) سليمان بن الأشعث بن إسحاق ابن بشير بن شداد بن عمرو بن عمران أبو داود الأزدي السجستاني أحد من رحل وطوف وجمع وصنف وكتب عن العراقيين والحراسانيين والشاميين والمصريين والجزريين وسمع مسلم بن إبراهيم وسليمان بن حرب وأبا عمير الحوضي وأبا الوليد الطيالسي وموسى بن إسماعيل التبوذكي وأبا معمر المقعد وعبد الله بن مسلمة القعنبي ومسددًا وشاذ بن فياض ويحيى بن معين وأحمد بن حنبل وقتيبة ابن سعيد وأحمد بن يونس وعثمان بن أبي شيبة وإبراهيم بن موسى الفراء وعمرو بن عون وأبي الجماهر التنوخي وهشام بن عمار الدمشقي ومحمد بن الصباح الدولابي والربيع بن نافع الحلي ويزيد بن موهب الرمي وأبا الطاهر بن السرح وأحمد ابن صالح المصري وأبا جعفر النفيلي وحلفاء كثيرًا غيرهم .

روى عنه ابنه عبد الله وأبو عبد الرحمن النسائي . وأحمد بن محمد بن هارون الخلال . وعلي بن الحسين بن العبد ومحمد بن مخلد الدوري وإسماعيل بن محمد الصفار وأحمد بن سلمان النجاد في آخرين .

وكان أبو داود قد سكن البصرة وقدم بغداد غير مرة وروى كتابه المصنف في السنن بها ونقله عنه أهلها . ويقال أنه صنّفه قديمًا وعرضه على أحمد بن حنبل فاستجاده واستحسنه .

أخبرنا علي بن محمد بن عبد الله المعدل أخبرنا إسماعيل بن محمد الصفار حدثنا سليمان بن الأشعث بن إسحاق أبو داود حدثنا أبو سلمة حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس أن النبي ﷺ آخى بين الزبير وبين عبد الله بن مسعود :

اخبرنا العتيقي اخبرنا محمد بن عبد الله الشيباني حدثنا ابو عيسى الأزرق قال سمعت ابا داود يقول دخلت الكوفة سنة احدى وعشرين فلم اكتب عن مخلول ابن ابراهيم النهدي ومضيت مع عمر بن حفص بن غياث الى منزله فلم يقض السماع منه .
 اخبرنا محمد بن الحسن بن احمد الأهوازي اخبرنا علي بن الحسين بن محمد الشافعي بالأهواز اخبرنا ابو عبيد محمد بن علي بن عثمان الآجري قال سمعت سليمان بن الأشعث ابا داود يقول ولدت سنة اثنتين ومائتين وصليت على عفان ببغداد سنة عشرين وسمعت من ابي عمر الضرير مجلساً واحداً ودخلت البصرة وهم يقولون امس مات عثمان الملوذن وتبت عمر بن حفص بن غياث الى منزله ولم اسمع منه شيئاً . ورأيت خالد بن خدّاش ولم اسمع منه شيئاً . وسمعت من سعدويه مجلساً واحداً . وسمعت من عاصم بن علي مجلساً واحداً . قلت سمعت من يوسف الصغار قال لا . قلت سمعت من ابن الأصبهاني قال لا . قلت سمعت من عمرو بن حماد ابن طلحة قال لا ولا سمعت من مخلول بن ابراهيم ثم قال . هو لا كانوا بعد العشرين . والحديث رزق ولم اسمع منهم . كان لا يحدث عن ابن الحماقي .
 ولا عن سويد ولا عن ابن كاسب ولا عن ابن حميد ولا عن سفيان بن وكيع . ولم يسمع من خلف بن موسى بن خلف ولا من ابي همام الدلال ولا من الرقاشي .
 حدثني ابو بكر محمد بن علي بن ابراهيم التماري الدينوري بلفظه قال سمعت ابا الحسين محمد بن عبد الله بن الحسن الغرضي سمعت ابا بكر بن داسة يقول سمعت ابا داود يقول كتبت عن رسول الله ﷺ خمسمائة الف حديث انتخبت منها ما ضمته هذا الكتاب . يعني كتاب السنن جمعت فيه اربعة آلاف وثمانمائة حديث ذكرت الصحيح وما يشبهه ويقاربه . ويكفي الإنسان لدينه من ذلك

اربعة احاديث احدها قوله عليه السلام (الأعمال بالنيات) والثاني قوله (من حسن اسلام المرء تركه مالا يعنيه) والثالث قوله (لا يكون المؤمن مؤمناً حتى يرضى لأخيه ما يرضاه لنفسه) والرابع قوله (الحلال بين والحرام بين وبين ذلك أمور مشتهيات الحديث .

حدثت عن عبد العزيز بن جعفر الحنيلي قال اخبرنا ابو بكر الحلال قال ابو داود سليمان بن الأشعث السجستاني الأمام القدوة المقدم في زمانه رجل لم يسبقه الى معرفته بتخرج العلوم وبصره بوضعها احد في زمانه . رجل وورع مقدم وسمع احمد بن حنبل منه حديثاً واحداً كان ابو داود يذكره . وكان ابراهيم الأصبهاني وابو بكر صدقة يرفعون من قدره . ويذكرونه بما لا يذكرون احداً في زمانه مثله . وقد اخبرنا بالحديث الذي سمعه احمد من ابي داود ابو الفرج الطنجايري حدثنا عمر بن احمد الواعظ حدثنا عبدالله بن سليمان بن الأشعث حدثنا ابي حدثنا محمد بن عمرو الرازي حدثنا عبد الرحمن بن قيس عن حماد بن سلمة عن ابي العشر الدارمي عن ابيه ان رسول الله ﷺ سئل عن العتيرة فحسنها . قال ابن ابي داود قال ابي فذكرته لأحمد بن حنبل فاستحسنه وقال هذا حديث غريب وقال لي اقصد فدخل فأخرج بحبرة وقلماً وورقة وقال امله على فكتبه عني . ثم شهدته يوماً آخر وجاء ابو جعفر بن ابي سمينة فقال له احمد بن حنبل يا ابا جعفر عند ابي داود حديث غريب اكتبه عنه . فسألني فأمايته عليه (١) .

(١) اقول وذكر ذلك الحافظ ابن الجوزي في مناقب الامام احمد بن حنبل رضي الله عنه (ص ٤٠) قال: سليمان بن الأشعث ابو داود السجستاني روى عنه احمد حديثاً واحداً اخبرنا به ابو منصور القزاز قال اخبرنا ابو بكر بن ثابت قال انا ابو الفرج الطنجايري الخ ما هنا .

قرأت في كتاب محمد بن العباس بن القرات اخبرنا محمد بن العباس بن احمد
ابن محمد بن عاصم الغضي اخبرنا احمد بن محمد بن ياسين المروزي . قال سليمان بن
الأشعث ابو داود السجزي كان احد حفاظ الأسلام لحديث رسول الله ﷺ
وعلمه وعلمه وسنده . في اعلا درجة النسك والعفاف والصلاح والورع من
فرسان الحديث .

حدثني الأزهرى حدثنا عمر بن احمد الواعظ حدثنا عبد الله بن سليمان بن
الأشعث حدثنا احمد بن سنان او غيره حدثنا ابو معاوية عن الأعمش عن ابراهيم
ابن علقمة . قال كان عبد الله يشبه بالنبي ﷺ في هديه ودلّه وكان طقمة يشبه
بعبد الله . وقال جرير بن عبد الحميد كان ابراهيم يشبه بطقمة وكان منصور
يشبه بابراهيم . وقال غير جرير كان سفيان يشبه بمنصور قال عمر بن احمد وقال
ابو علي القوهستاني كان وكيع يشبه بسفيان وكان احمد بن حنبل يشبه بوكيع
وكان ابو داود يشبه بأحمد بن حنبل .

اخبرنا الحسن بن ابي طالب حدثنا عبيد الله بن احمد بن يعقوب المقرئ اخبرني
محمد بن بكر بن عبد الرزاق في كتابه . قال كان لأبي داود السجستاني كم واسع
وكم ضيق قليل له يرحمك الله ما هذا قال الواسع للكتب والآخر لا يحتاج اليه .
اخبرنا احمد بن محمد العتيقي قال سمعت عبيد الله بن عبد الرحمن الزهرى يقول
سمعت ابا بكر بن ابي داود يقول سمعت ابي يقول . الشهوة الحفية حب الرياسة .
اخبرنا ابو نعيم الحافظ قال سمعت عبد الله بن محمد بن جعفر بن حيان يقول
سمعت احمد بن محمود بن صبيح قال . ومات ابو داود السجستاني بالبصرة سنة
خمس وسبعين .

اخبرني الأزهرى اخبرنا احمد بن محمد بن موسى القرشي . واخبرنا الجوهرى
قال اخبرنا محمد بن العباس الخزاز قالوا اخبرنا ابو الحسين بن المنادي . قال ودخلها
يعني بغداد ابو داود السجستاني مراراً ثم خرج منها آخر مراته في اول سنة احدى
وسبعين الى البصرة فنزلها ومات بها في سنة خمس وسبعين ومائتين .

حدثنا محمد بن الحسن الأهوازي اخبرنا ابو علي الحسين بن محمد بن احمد الشافعي
اخبرنا ابو عبيد محمد بن علي قال ومات يعني ابا داود لأربع عشرة بقية من شوال
سنة خمس وسبعين ومائتين وصلى عليه عباس بن عبد الواحد الهاشمي .
انتهى ما في تاريخ الخطيب البغدادي .

وترجمه ابن خلكن بنحو ماتقدم مختصراً ومما جاء فيها . وجاءه سهل بن
عبد الله النستري فقيل له يا ابا داود هذا سهل بن عبد الله قد جاءك زائراً قال
فرحب به واجلسه . فقال له يا ابا داود لي اليك حاجة قال وما هي قال حتى تقول
قضيتها مع الأمكان قال قد قضيتها مع الامكان قال اخرج لسانك الذي حدثت
به عن رسول الله ﷺ حتى اقبله قال فأخرج لسانه فقبله . ثم قال :

وتوفي بها يوم الجمعة منتصف شوال سنة خمس وسبعين ومائتين رحمه الله تعالى
وذكر العلامة الشنوافي في او اخر شرحه على مختصر ابن ابي جرة . قال قال النووي
يستحب لمن حضر العاطس الذي لم يحمد الله تعالى ان يذكره الحمد ليحمد الله تعالى
فيشتمه فقد ورد عن ابي داود صاحب السنن انه كان في سفينة فسمع عاطساً على
الشط حمد الله تعالى فاكثرى زورقاً بدرهم حتى جاء الى العاطس فشتمه فسئل
عن ذلك فقال له لم يكون مجاب الدعوة . فلما رقدوا سمعوا قائلاً يقول يا اهل
السفينة ان ابا داود اشترى الجنة بدرهم اه .

= ترجمة الأمام الخطابي شارح سنن ابي داود =

قال ياقوت في معجم الأديباء حمد بن محمد بن ابراهيم بن الخطاب الخطابي من ولد زيد بن الخطاب ابوسليمان البستي نسبة الى مدينة بست من بلاد كابل كان محدثاً فقيهاً اديباً شاعراً لغوياً اخذ اللغة والأدب عن ابي عمر الزاهد وابي علي اسمعيل الصغار وابي جعفر الرزاز وغيرهم من علماء العراق وتفق بالثقافة الشافعي وروى عنه الحافظ ابو عبدالله ابن البيع المعروف بالحاكم النيسابوري . والحافظ المؤرخ عبد الغفار بن محمد الفارسي صاحب السباق لتاريخ نيسابور . وابو القاسم عبد الوهاب الخطابي وخلق .

قال الحافظ ابو المنظر السمعاني كان حجةً صدوقاً رحل الى العراق والحجاز وجال في خراسان وخرج الى ما وراء النهر .

وقال الثعالبي كان يشبه في عصرنا بأبي عبيد القاسم بن سلام في عصره علماء وادباء وزهاداً وورعاً وتديساً وتأليفاً الا انه كان يقول شعراً حسناً . وكان ابو عبيد مفتحاً .

ولأبي سليمان كتب من تأليفه اشهرها واسيرها كتاب غريب الحديث وهو في غاية الحسن والبلاغة وله اعلام السنن في شرح صحيح البخاري ، ومعالم السنن في شرح سنن ابي داود ، وكتاب اصلاح غلط المحدثين وكتاب العزلة وكتاب شأن الدعاء وكتاب الشجاج وغير ذلك .

ولد في رجب سنة ٣١٩ وتوفي ببلده بست سنة ٣٨٨ وقيل سنة ٨٦ والاول اصح اه وترجمه ابن خلكان بنحو ماتقدم وقال ان وفاته في شهر ربيع الأول سنة ثمان وثمانين وثلثمائة ، ثم قال والخطابي بفتح الجاء المعجمة وتشديد الطاء المهملة

زيد بن الخطاب بن نفيل العدوي ولم يثبت ذلك . كان اماماً في الفقه والحديث
واللغة اخذ الفقه عن ابي بكر القفال الشاشي وابي علي ابن ابي هريرة وسمع
الحديث من ابي سعيد بن الأعرابي بمكة وابي بكر بن داسة بالبصرة واسماعيل
الصقار بقم واداد وابي العباس الأصم بن سبأ وطبقتهم .

روى عنه الشيخ ابو حامد الأسفرائيني وابو عبد الله الحاكم الحافظ وابو نصر
محمد بن احمد بن سليمان البلخي الغزنوي وابو مسعود الحسين بن محمد الكرابسي
وابو عمرو محمد بن عبد الله الرزجاني البسطامي وابوذر عبد بن احمد الهروي وابو
عبيد الهروي صاحب الفريين وعبد الغافر بن محمد القارمي وغيرهم .

وذكره ابو منصور الثعالبي في كتاب اليتيمة وسماه احمد وهو غلط والصواب حمد
وذكره الامام ابو الخضر ابن السمعي في كتاب القواطع في اصول الفقه عند
الكلام على العلة والسبب والشرط . وقال قد كان من العلم بمكان عظيم وهو
امام من أئمة السنة صالح للأقتداء به والاصدار عنه .

ومن تصانيفه معالم السنن وهو شرح سنن ابي داود وله غريب الحديث وشرح
الأسماء الحسنی وكتاب العزلة وكتاب الغنية عن الكلام واهله وغير ذلك .
توفي يئست في ربيع الآخر سنة ثمان وثمانين وثلاثمائة .

ومن الفوائد والغرائب والاشعار عنه . اخبرنا ابو عبد الله الحافظ اذناً خاصاً
اخبرنا ابو الحسين وشهادة العامرية اخبرنا جعفر الهمداني .

(ح) وكتب الي أحمد بن ابي طالب وغيره عن محمد بن عبد الهادي عن ابي
طاهر السلفي قال جعفر سمعنا قال سمعت ابا الحسن الروياني بالري يقول سمعت
ابا نصر البلخي بغزنة يقول سمعت ابا سليمان الخطابي يقول سمعت ابا سعيد ابن

الأعرابي ونحن نسمع عليه هذا الكتاب يعني كتاب السنن لأبي داود وإشار
الى النسخة التي بين يديه يقول لو ان رجلاً لم يكن عنده من العلم الا المصحف
الذي فيه كتاب الله ثم هذا الكتاب لم يحتاج معها الى شيء من العلم البتة .

اخبرنا الحافظ ابو العباس بن المظفر بقرآ في عليه اخبرنا عبد الواسع بن عبد
الكافي الأبهري اجازة اخبرنا ابو الحسن محمد بن ابي جعفر بن علي القرطبي سماعاً
اخبرنا القاسم بن الحافظ بن عساكر حدثنا عبد الجبار بن محمد بن احمد الخواري
اجازة وحدثنا عنه ابي سماعاً .

(ح) قال ابن المظفر واخبرنا يوسف بن محمد المصري اجازة اخبرنا ابن بركات
الحشوعي سماعاً اخبرنا الحافظ ابو القاسم ابن عساكر اجازة اخبرنا عبد الجبار
الخواري انشدنا الشيخ الامام ابو سعيد القشيري اخبرنا الشيخ ابو عبد الله محمد
ابن ابراهيم بن عبدان الكرماني انشدنا ابو الحسن بن ابي عمر انشدني ابو سليمان
الخطابي لنفسه :

ارض للناس جميعاً مثل ما ترضى لنفسك
انما الناس جميعاً كلهم ابناء جنسك
فلهم نفس كنفسك ولهم حس كحسك

وبه الى ابي الحسن بن ابي عمر وهو التوفائي قال سمعت ابا سليمان الخطابي .
الفنا ! اغناك لا ما عناك . قال وسمعت يقول . عش وحدك حتى تزور وحدك
احفظ اسرارك وشد عليك ازارك . ثم ساق شيئاً من شعره وفوائد فقهية .
ثم نقل عنه في آخر ترجمته لطيفة ذكرها صاحب كتاب منع الموانع على لسان
اصحاب هذه العلوم حيث قال : قال الخطابي في كتابه تفسير اللغة التي في مختصر

المزني في باب الشفعة بلغني عن ابراهيم بن السري الزجاج النحوي انه كان يذهب الى ان العصاد تبدل سيناً مع الحروف كلها اقرب مخرجها فحضر يوماً عند علي ابن عيسى فتذاكرا هذه المسئلة واختلفا فيها وثبت الزجاج على مقائمه فلم يأت على ذلك الا قليل من المدة فاحتاج الزجاج الى كتاب الى بعض العمال في العناية بجاء الى علي بن عيسى الوزير ينتجز الكتاب فلما كتب علي بن عيسى صدر الكتاب وانتهى الى ذكره كتب ، و ابراهيم ابن السري من أخس اخواني فقال الرجل ايها الوزير الله الله في امري فقال له علي بن عيسى انما اردت اخص وهذه لتتك فأنت ابصر فان رجعت والا انفذت الكتاب بما فيه . فقال قد رجعت ايها الوزير فاصلح الحرف واطو الكتاب اه ما في طبقات الشافعية .

وكتابه اعلام السنن منه نسخة في جامع السلطان اويس في الموصل ذكره الطيب داود الاچلي في كتابه مخطوطات الموصل (ص ٩٤) وسماه اعلام الحديث وهو سهو منه . ويوجد منه النصف الثاني في مجلد واحد في مكتبة المرحوم الشيخ محمد سلطان في حلب محرر سنة ٤٨٧ وكتابه شأن الأدعية المأثورة منه نسخة في الظاهرية بدمشق ورقها ٣٠٨ ومعه كتاب الاعتصام والعزلة له .

وكتابه شرح غريب الحديث منه نسخة نفاسة في مكتبة الأحمدية بحلب ورقها (٢٣٦) وهو في نحو ٢٠٠ صحيفة محرر سنة ١٠٩٣ انظر تليقائنا على كتاب علوم الحديث للامام ابن الصلاح الذي طبعناه في مطبعتنا العامة في (ص ٢٣٥)

✽ شعره ✽

تقدم من شعره قوله (ارض للناس جميعا اطلع .

وقال الثعالبي في يتيمة الدهر (ج ٤ ص ٢٣٢) انشدني غير واحد له .

وما غمة الانسان في شقة النوى ولكنها والله في عدم الشكل
واني غريب بين بست واهلها وان كان فيها اسرقي وبها اهلي
وانشدني ابو الفتح قال انشدني ابو سليمان لنفسه :

شر السباع العوادي دونه وزر والناس شرهم ما دونه وزر
كم معشر ساموا لم يؤذهم سبع وما نرى بشراً لم يؤذه بشر
وانشدني له ايضاً :

مادمت حياً فدار الناس كلهم فأنا انت في دار المدارة
من يدر داري ومن لم يدر سوف يري عما قليل نديماً للندامات
وله :

اعمرك ما الحياة وان حرصنا طمها غير ريج مستعاره
وما للريج دائمة هوب ولكن تارة تجري وتاره
وله :

وقائل ورأى من حجبتني عجباً كم ذا التواري وانت الدهر محبوب
فقلت حلت فجوم العمر منذ بدا نجم المشيب ودين الله مطلوب
فلذت من وجل بالاستتار عن الأبصار ان غريم الموت مرغوب
وله :

تغنم سكون الحادثات فأنها وان سكنت عما قليل تحرك
وبادر بأبام السلامة انها رهون وهل للرهن عندك مترك
وله :

قل للذي غل يلحان ويمداني لنائل فاته والخير مأمول

لا تطلب السن الا عند ذي سمن نال الولاية فالمعزول مهزول
وله :

قد جاء طوفان البلاء ولا ارى في الأرض ويحيى للنجاة سفينه
فاصعد الى وزر السماء فان يكن يعبك فابك لنفسك المسكينه
وله :

تسامح ولا تستوف حقا كله وابق فلم يستقص قط كريم
ولا تغل في شيء من الأمور واقتصد كلا طرفي قصد الأمور ذميم
وله :

قد اولع الناس بالتلاقي والمرء صب الى هواه
وانما منهم صديقي من لا يرا في ولا اراه
وله :

سكنت عقاباً في طريقى كأنها صياصي ديوك او اكف ديوك
وما ذاك الا ان ذنباً احاط بي فكان عقابى في سلوك عقاب
وله :

اذا خلوت صفا ذهني وعارضني خواطر كطراز البرق في الظلم
وان توالى صياح الناعقين على اذني عرنتي منه لكنة العجم
اه ما اورده له صاحب اليتيمة .

واورده جعفر بن شمس الخلافة في كتاب الأدب قوله :

واني لا عرف كيف الحقوق وكيف يبر الصديق الصديق
ورحب فؤاد الفتى محنة عليه اذا كان في الحال ضيق

= رواة سنن ابي داود عنه =

قال في كشف الظنون بعد ان عدد شروح سنن ابي داود . قال ابن كثير في مختصر علوم الحديث . ان الروايات لسنن ابي داود كثيرة يوجد في بعضها ما ليس في الأخرى .

وقال الجلال السيوطي في التدريب شرح التقريب للنووي (ص ٥٦) عدة احاديث كتاب ابي داود اربعة آلاف وثمانمائة حديث وهوروايات اتمها رواية ابي بكر بن داسة والمتصلة الآن بالسماع رواية ابي علي اللؤلؤي اه .

وقال العلامة السيد علي بن سليمان الدمنتي البجهموي في اول حاشيته درجات مرقاة الصعود الى سنن ابي داود . قال الحافظ ابو جعفر بن الزبير في برنامج . روى هذا الكتاب عن ابي داود من اتصلت به اسانيدنا به اربعة رجال .

(١) ابو بكر محمد بن بكر بن محمد بن عبد الرزاق التمار البصري المعروف بابن داسة بسين وميم «١» كساعه نص عليه القاضي ابو محمد وقد وجدته مشددا وهذا بما قيده شكلا بلا تنصبص عن شيخنا ابي الحسن الغافقي .

(٢) وابو سعيد احمد بن محمد بن زياد بن بشر المعروف بابن الأعرابي .

(٣) وابو علي محمد بن احمد بن عمرو اللؤلؤي البصري .

(٤) وابو عيسى اسحق بن موسى بن سعيد الرملي وراق ابي داود .

ولم تشعب طريقه كما اتفق بالصحيحين الا ان رواية ابن الأعرابي يسقط منها كتاب الفتن والملاحم والحروف والخاتم ونحو النصف من كتاب اللباس . وفاته ايضا من كتاب الوضوء والصلاة والنكاح اوراق كثيرة .

ورواية ابن داسة أكل . ورواية الرمي تقاربها ورواية اللؤلؤي اصح الروايات لأنها آخر ما املى ابو داود وعليها مات له
وفي مكتبة المدرسة الأحمدية بحلب نسخة من سنن ابي داود في مجلدين رقمها ١٧١ قال علي ظاهر الجزء الاول سنن ابي داود رواية ابي علي محمد بن عمرو اللؤلؤي عنه . رواية ابي عمر القاسم بن جعفر بن عبد الواحد الهاشمي عنه . رواية ابي بكر احمد بن ثابت الخطيب البغدادي عنه . وعليه وعلى الجزء الثاني خط العلامة المحدث الشيخ ابراهيم بن احمد بن الملا الحلبي من اعيان القرن الحادى عشر
= روايتي سنن الامام ابي داود رضى الله عنه =

واني بحمد الله تعالى اروي سنن الامام ابي داود من طرق متعددة تعلم وتستنبط من كتابي (الأنوار الجلية في مختصر الاثبات الحلبية) الذي اختصرت فيه ثبت العلامة المحدث الشيخ يوسف الحسيني الدمشقي ثم الحلبي المسمى (كفاية الراوي والسامع وهداية الراي والسامع) وثبت العلامة المحدث الشيخ عبد الكريم الشرباتي الحلبي المسمى (انالة الطالين لهو الى المحدثين) وثبت العلامة المحدث الشيخ عبد الرحمن الحنبلي الحلبي المسمى (منار الاسعاد في طرق الاسناد) وذيلت هذه الاثبات الثلاثة بأجازاتى وسميتها الاسماء المتقدمة وطبعتها في مطبعتي العلمية بجافا في ١٣٦٠ هـ صحيفة .

واني اقتصر من ذلك على عشرة طرق :

[الطريق الاول]

ارويها اجازة وسائر مصنفات ابي داود عن الشيخ كامل الموقت الحلبي عن والده الشيخ احمد الموقت الحلبي عن والده الشيخ عبد الرحمن الموقت الحلبي عن والده

الشيخ عبد الله موفق الدين عن والده الشيخ عبد الرحمن الحنبلي الحلبي صاحب
الثبت المشار اليه .

قال الشيخ عبد الرحمن في ثبته (سنن ابي داود) وسائر مصنفاته عن شيخنا
الشيخ محمد المواهي الحنبلي عن جده ابي المواهب عن والده الشيخ عبد الباقي
عن عمر القاري عن البدر الغزي عن تقي الدين بن قاضي عجولون عن الشيخ نقر
الدين عن ابي حفص عمر بن طبرزد الدراوردي عن ابي الفتح الميمني عن
الحافظ ابي بكر البغدادي . عن ابي القاسم بن جعفر الهاشمي . عن ابي علي محمد
ابن احمد اللؤلؤي عن ابي داود السجستاني .

[الطريق الثاني]

وبالسند المتقدم الى الشيخ عبد الرحمن الحنبلي صاحب الثبوت عن العلامة المحدث
الشيخ يوسف افندي الحسيني . عن ابي المواهب الحنبلي عن والده الشيخ عبد
الباقي الى آخر السند للتقدم .

[الطريق الثالث]

وارويها وسائر مصنفاته بهذا السند الى الشيخ عبد الرحمن الحنبلي صاحب
الثبت وهو عن الشيخ عبد الكريم بن احمد الشراياقي الحلبي عن الشيخ محمد بن
عقيلة . عن الشيخ حسن العجيمي المكي عن الشيخ احمد اجل اليميني عن الامام
يحيى عن جده المحب عن الشريف ابي الطاهر محمد بن الكويك عن المسندة زينب
بنت الكمال المقدسية عن ابي القاسم عبد الرحمن بن مكي الحاسب عن الحافظ
ابي الطاهر احمد بن محمد السلفي اذ قال كتب الى ابو جعفر العباداني من البصرة
قال اخبرنا ابو عمر القاسم بن جعفر والخطيب بن عبد الواحد الهاشمي . قال الخطيب

سماً «١» قال أخبرنا أبو علي محمد بن أحمد اللؤلؤي . قال أخبرنا مؤلفه الحافظ
الحجة أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني رحمه الله تعالى .

[الطريق الرابع]

وارويها بالاجازة الخاصة والعامة عن العلامة المحدث الشيخ محمد جيب الله الحكني
الشتيبي نزيل القاهرة الآن عن مفتي المالكية بمكة المشرفة الشيخ محمد عابد بن حسين
المكي عن والده حسين بن ابراهيم الأزهرى ثم المكي عن الشيخ عثمان بن حسن الديلمي
عن الشيخ محمد الأمير الكبير المالكي وهو كما في ثبته المطبوع يرويها عن البدر الحفني
اجازة عن العلامة البديري عن الملا ابراهيم الكردي عن صفي الدين اقماشي باجازته
العامة عن الشمس الرمي عن القاضي زكريا عن العز ابن الفرات . وبقية السند في
الطريق السادس .

[الطريق الخامس]

وارويها عن شيخنا الشيخ كامل المبروي الحلبي عن الشيخ ابراهيم السقا عن
العلامة الأمير الصغير عن الشيخ محمد الأمير الكبير بسنده المتقدم .

[الطريق السادس]

وارويها عن شيخنا المشار اليه عن الشيخ سعيد الفراء الدهشقي عن جده لأمه
الفاضل الشيخ علاء الدين بن عابدين عن والده الشيخ محمد عابدين .

قال العلامة ابن عابدين في ثبته (عقود اللآلئ في الأسانيد العوالي) السنن
للحافظ الكبير أبي داود ارويا عن شيبخي الشيخ محمد شاكر بن علي العمري عن
شيخه العلامة المسند الشيخ محمد الكزبري قال . ارويا سماً لطرف من اولها

«١» هكذا وقع في ثبت العلامة الشرائفي وهو سهو . فلعاسم بن جعفر هو بن
عبد الواحد الهاشمي وليسا اثنين وفي الكلام تقديم وتأخير من التسانخ والطبيب هو
ابوبكر البغدادي فإنه ممن روى عن القاسم بن جعفر كلبيتين لك من الطرق الآتية :

واجازة لباقيها عن جمع من اشياخي منهم العلامة الفقيه الكبير المحدث الشيخ محمد بن سليمان الكردي المدني عن شيخه فقيه مكة ومفتيها الشيخ محمد سعيد سنبل عن الشهاب احمد النخعي عن محدث الوقت الشيخ محمد بن علاء الدين البابلي وهو عن الشيخ سليمان بن عبد الدائم البابلي عن الجمال يوسف عن والده القاضي زكريا قال اخبرنا العز عبد الرحيم بن الفرات سماعاً عليه لبعضه واجازة لسائره عن ابي العباس احمد بن محمد الجوخى اذناً عن الفخر على بن احمد البخاري سماعاً عن ابي حفص عمر بن محمد بن معمر بن طبرزد البغدادى سماعاً . قال اخبرنا به الشيخان ابو البدر ابراهيم بن محمد بن منصور الكرجي وابوالفتح مفلح بن احمد ابن محمد الدومي سماعاً عليهما ملفقاً قالوا اخبرنا به الحافظ ابوبكر احمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادى عن ابي عمر القاسم بن جعفر بن عبد الواحد الهاشمي عن ابي علي محمد بن احمد اللؤلؤي . قال اخبرنا ابو داود سليمان بن الأشعث السجستاني سماعاً لجميعه في الحرم سنة خمس وسبعين ومائتين اهـ

[الطريق السابع]

وارويها اجازة مكاتبة عن شيخنا حافظ العصر وعلامة البلاد المغربية الشيخ محمد عبد الحى الكتاني القاسمى عن المسند ابي الخير بن احمد بن طابدين عن ابيه السيد احمد وابن عمه علاء الدين والشيخ يوسف بن بدر الدين المغربي ومحمد بن حسن البيطار اربعتهم عن عمه العلامة الشيخ محمد امين صاحب الحاشية وباقي السند تقدم في الطريق السادس .

[الطريق الثامن]

وارويها كذلك عن شيخنا المذكور عن البدر عبد الله السكري عن الوجه عبد

الرحمن الكزبري عن عبد الله بن محمد العقاد الحلبي عن الشيخ عبد الرحمن الحنبلي الحلبي .
(ح) وعن الشيخ عبد الله السكري عن الشيخ سعيد الحلبي عن شمس الدين
محمد بن عثمان العقيلي الحلبي العمري عن محمد خليل المرادي صاحب ملك الدرر
تديباً عن الشيخ عبد الرحمن الحنبلي المتقدم وباقي السند تقدم في الطريق الاول
والثاني والثالث .

وارويها عن شيخنا المذكور عن الشيخ عبد الله السكري عن الشيخ سعيد الحلبي عن
الشيخ شاذي العقاد عن المنلا على الترمكاني الدمشقي والشيخ مصطفى الرحمتي كلاهما
عن الشيخ عبد الكريم الشرباتي الحلبي وباقي السند تقدم في الطريق الثالث .
قال شيخنا الشيخ محمد عبد الحفي في كتابه فهرس الفهارس (ج ٢ ص ٤٣) واعلا
منه عن الشيخ نصر الله الخطيب عن عمر الغزي عن الرحمتي ومحمد سعيد السويدي
كلاهما عن الشيخ عبد الكريم الشرباتي .

(ح) وعن السكري عن الشيخ سعيد الحلبي عن اسماعيل بن محمد المواهي
الحلبي ومحمد بن عثمان العقيلي الحلبي كلاهما عن الشرباتي عالياً اهـ

[الطريق التاسع والعاشر]

وارويها كذلك مع جميع مرويات ومؤلفات الامام سعيد الدين الكزروني
عن شيخنا المذكور . قال في كتاب ارساله الينا مورخ في اول ربيع الاول سنة ١٣٥١
واما الاتصال بالكزروني بماله من المرويات والمؤلفات فمن طريقين . الاول
طريق ولده نسيم اليمني وهو مسلسل باليمنيين . اخبرنا المسند التناسك المعمر
ابو الخير علي بن محمد البطاح الأهدل الزبيدي اليمني تديباً معه بمكة المكرمة
عن السيد عبد القادر ابن مفتي زيد السيد محمد بن عبد الرحمن الأهدل عن

والده الوجيه عبدالرحمن عن ابيه سليمان عن جده يحيى بن عمر بن مقبول الاهدل
عن السيد ابي بكر بن علي البطاح الأهدل عن السيد يوسف بن محمد بن البطاح
الأهدل عن الإمام الطاهر بن خير الأهدل عن الحافظ عبد الرحمن بن علي الديع
الزبيدي عن الحافظ زين الدين الشرجي عن الحافظ نقي الدين القاسي المكي
قال اخبرنا العابد نسيم المدني عن والده الحافظ سعيد الدين الكازروني .

الثانية طريقة الحافظ ابن الجزري الدمشقي بهذا السند الى الحافظ ابن الديع
الزبيدي عن الزين الشرحي عن الحافظ ابن الجزري عن الامام جمال الدين محمد
ابن محمد بن محمد الجمالي عن الامام الكازروني اه . ما كتب به الينا شيخنا
الحافظ الشيخ محمد عبد الحلي الكتاني .

قال الحافظ الامام سعيد الدين عفيف محمد بن سعيد بن مسعود بن محمد
ابن مسعود الكازروني في كتابه شعب الأسانيد في رواية الكتب والمسانيد
(وهو من مخطوطات مكتبة الأحمدية ضمن مجموع كبير رقمه ٣٠٨ في آخره
خط المؤلف مجيزاً به تلميذه كاتب النسخة العلامة الامام عبد الخالق السمرى)

= سنن ابي داود سليمان بن الأشعث السجستاني =

اخبرنا اجازة الشيخ زين الدين ابو حفص عمر بن عثمان بن سالم المقدسي .
وعن الدين محمود بن اسمعيل بن عمر العموي وعماد الدين محمد بن موسى بن
سليمان بن محمد الانصاري . قالوا اخبرنا ابو الحسن علي بن احمد بن عبد الواحد
المقدسي انا ابو حفص عمر بن محمد بن مُمَرَّ بن طبرزد انا ابو البدر ابراهيم بن محمد
ابن منصور بن عمر بن علي الشافعي الكَرَجِي انا الخطيب ابو بكر احمد بن علي بن
ثابت البغدادى .

(ح) واخبرنا ايضاً اجازة ابو بكر عبد الله بن احمد بن محمد بن محمود انا ابو جعفر محمد بن محمد بن محمد بن ابي الفضل الأسدي انا ابو الفتوح داود بن معمر بن عبد الواحد بن الفاخر القرشي انا ابو عبد الله الحسن بن العباس بن علي الرستي انا ابو علي بن احمد بن علي البصري .

(ح) واخبرنا ايضاً اجازة ابو الفضائل اسمعيل بن المظفر بن محمد انا ابو الفاخر شمس الدين عمر بن المظفر بن روزبهان انا التجيب ابو بكر عبد الله بن محمد ابن شاپور القلانسي انا ابو المبارك عبد العزيز بن محمد بن منصور الأدي انا القاضي ابو منصور محمد بن احمد بن شكرية .

(ح) واخبرتنا ايضاً اجازة عالية الشيخة زينب بنت احمد بن عبد الرحيم بن عبد الواحد المقدسية قالت اخبرنا سيف الدين ابو المظفر محمد بن ابي البدر مقيّل ابن فتيان بن مطرب المنيّ انا ابو الفرج الضحاك بن غانم بن احمد الأصمفاني انا ابو طالب جعفر بن محمد بن الفضل العباداني البصري قالوا اعنيه وابن شكرية والبصري والبغدادي انا ابو القاسم بن جعفر بن عبد الواحد الهاشمي انا ابو علي محمد بن احمد بن عمرو اللؤلؤي .

(ح) واخبرنا ايضاً اجازة ابو طاهر عبد الوحد بن داود بن محمد بن الفريد انا عماد الدين ابو علي الحسين بن محمود بن محمد بن الحسين بن يحيى الصالحاني انا ابو جعفر محمد بن احمد بن الصيدلاني .

(ح) واخبرنا ايضاً اجازة الشيخ برهان الدين ابو اسحق ابراهيم بن محمد ابن احمد الوائي انا زين الدين ابو العباس احمد بن عبد الدائم بن نعمة المقدسي انا ابو الفرج يحيى بن محمود بن سعد الثقفي قالوا اعنيه والصيدلاني انا ابو علي

الحسن بن احمد بن الحسن الحداد انا الحافظ ابو نعيم احمد بن عبد الله بن احمد ابن اسحق الأصفهاني انا ابو بكر محمد بن بكر بن عبد الرزاق بن داسة قالوا اعني واللؤلؤي انا ابو داود سليمان بن الأشعث السجستاني المتوفى سنة اربع وقيل سنة سبع وسبعين وثمانين . وساق حديثه بسنده الى ابي المرداد رضي الله عنه

= روايتي لمعالم السنن وسائر مصنفات الامام الخطابي =

ارويه اجازة مكتوبة وسائر مصنفات الامام الخطابي رحمه الله تعالى عن شيخنا الشيخ محمد عبد الحلي الكتاني حفظه الله تعالى بالسند السابق الى الامام سعيد الدين عفيف محمد بن سعيد الكازروني .

قال الامام الكازروني في ثبته (شعب الأسانيد في رواية الكتب والمسانيد)
= كتب ابي سليمان احمد بن محمد الخطابي رحمه الله =

اخبرنا اجازة الشيخ صدر الدين محمد بن احمد بن ابي الربيع الدلاصي ومحب الدين احمد بن شرف الدين عبد المؤمن بن خلف بن ابي الحسن الدمياطي قالوا انا شهاب الدين عبد الرحيم بن يوسف بن يحيى المعروف بابن خطيب مزنة انا ابو حفص عمر بن محمد بن معمر بن طبرزد .

(ح) واخبرنا ايضا اجازة الشيخ تقي الدين ابو العباس احمد بن محمد بن عمر الخطيب وتاج الدين ابو الفضل عبد الرحيم بن سليمان بن محمد . قالوا انا محمد الدين عبد الصمد بن احمد بن عبد القادر البغدادي انا جمال الدين ابو الفرج عبد الرحمن بن علي الجوزي .

(ح) واخبرنا ايضا اجازة الشيخ نجم الدين ابو العباس احمد بن محمد بن علي بن ابي حنيفة وابنه نضر الدين عبد الرحيم قالوا انا كمال الدين ابو الفرج عبد

الرحمن بن عبد اللطيف ابن محمد البزاز انا ابو احمد عبد الوهاب بن علي بن علي بن سُكينة قالوا اعنيه وابن الجوزي وابن طبرزد انا ابو الفتح عبد الملك ابن ابي القاسم بن ابي سهل الكروخي .

(ح) واخبرنا ايضاً اجازة الشيخ عماد الدين ابو الفداء اسمعيل بن عمر بن كثير بن ضوء القرشي انا ابو العباس احمد بن ابي طالب بن نعمة بن حسن بن ثحنة انا ابو الفتوح داود بن معمر بن عبد الواحد القرشي انا ابو نعيم عبد الله بن الحسن بن احمد بن الحسن الحداد قالوا اعنيه والكروخي انا ابو نصر عبد الله بن ابي طاهر محمد بن ابي نصر الحداد انا عبد الوهاب بن محمد بن الخطابي .

(ح) واخبرنا ايضاً اجازة محب الدين ابو الربيع علي بن عبد الصمد بن احمد البغدادى وجلال الدين ابو هاشم محمد بن محمد بن احمد الهاشمي قالانا امين الدين ابو محمد الحسن بن يوسف بن الحسين بن ابي زنبقة انا ابو العباس احمد بن محمد بن احمد بن مختيار المندائي انا ابو الفضل عبد الصمد بن اسمعيل بن احمد الروياني انا ابو نصر محمد بن احمد بن البلخي .

(ح) واخبرنا ايضاً اجازة عالية الشيخ علم الدين القاسم بن محمد بن يوسف البرزالي ونور الدين ابو الحسن علي بن الحسن بن علي الارموي قالوا اخبرنا ابو الحسن علي بن احمد ابن عبد الواحد للمتدسي انا ابو سعد عبد الله بن عمر بن احمد الصفار انا محي السنة ابو محمد الحسين بن مسعود الفراء البغوي قالوا اعنيه والبلخي وعبد الوهاب الخطابي انا ابو سليمان حمد بن محمد الخطابي نا محمد بن ابراهيم بن مالك نا بشر بن موسى نا الحميدي نا سفيان نا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (ان الله تسعة وتسعين اسما مائة غير واحد من حفظها دخل الجنة وهو وتر يحب الوتر اه وفي هذا القدر كفاية واسئله تعالى حسن الختام

الجزء الأول

من

صَحَابَةُ الْمَدِينَةِ النَّبِيِّ

لِلْإِمَامِ أَبِي سَيْلَانَ بْنِ جَعْفَرٍ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ الْحَظَّافِيِّ النَّبَشِي

المتوفى سنة ٣٨٨

وهو شرح سنن الإمام أبي داود

المتوفى سنة ٢٧٥

الطبعة الأولى

سنة ١٣٥١ هجرية و سنة ١٩٣٢ ميلادية

طبعه وصححه

مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي

في مطبعته العلمية بحلب - حقوق الطبع محفوظة له



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال الشيخ الامام ابو سليمان حمد بن محمد بن ابراهيم الخطابي رحمه الله تعالى الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا بسنة نديه وجعلنا من العلم ملين بها والمتبعين لها والمثقفين فيها ، ونسأله ان ينفعنا بما علمنا منها ، وان يرزقنا العمل به والنصيحة للمسلمين فيها واداء الحق في ارشاده وتعليمها وافادة طلابها ومقتبسها وان يصلي اولاً وآخرأ على عبده ورسوله وخيرته من خلقه سابق الأنبياء شرفاً وفضيلة ، وسابقهم ديناً وشريعة ليكون دينه قاضياً على الأديان وملته باقية آخر الزمان لا يستولى عليها نسخ ولا يتعقب حكمه حكم وليظهره على الدين كله ولو كره المشركون .

اما بعد فقد فهمت مسائلكم اخواني اكرمكم الله وما طلبتموه من تفسير كتاب السنن لأبي داود سليمان بن الأشعث ، وايضاح ما يشكل من متون الفاظه وشرح ما يستغلق من معانيه وبيان وجوه احكامه والدلالة على مواضع الانزعاج والاستنباط من احاديثه والكشف عن معاني الفقه المنطوية في ضمنها لتستفيدوا الى ظاهر الرواية لها باطن العلم والدراية بها ، وقد رأيت الذي ندبتموني له وسألتهم منه من ذلك امرأ لا يسعني تركه كما لا يسعكم جهله ، ولا يجوز لي كتمانها كما لا يجوز لكم اغفاله واهماله فقد عاد الدين غريباً كما بدأ وعاد هذا الشأن دارسة اعلامه خاوية اطلاله واصبحت رباعه مبهجورة ومسالك طرقه مجهولة .

ورأيت اهل العلم في زماننا قد حصلوا حزين وانقسموا الى فرقين اصحاب حديث وائر، واهل فقه ونظر، وكل واحدة منهما لا تتميز عن اختها في الحاجة ولا تستغنى عنها في درك ما تنحوه من البغية والارادة ، لأن الحديث بمنزلة الأساس الذي هو الأصل، والفقه بمنزلة البناء الذي هو له كالفرع وكل بناء لم يوضع على قاعدة واساس فهو منهار ، وكل اساس خلا عن بناء وعمارة فهو قفر وخراب .

ووجدت هذين الفريقين على ما بينهم من التداني في الحلين والتقارب في المنزلة وعموم الحاجة من بعضهم الى بعض وشمول الفاقة اللازمة لكل منهم الى صاحبه اخوانا متهاجرين وعلى سبيل الحق لزوم التناصر والتعاون غير متظاهرين فأما هذه الطبقة الذين هم اهل الأثر والحديث فأن الأكثرين منهم انما وكدهم الروايات وجمع الطرق وطلب الغريب والشاذ من الحديث الذي أكثره موضوع او مقلوب لا يراعون للتون ولا يفهمون المعاني ولا يستنبطون سيرها ولا يستخرجون ركازها وفقها وربما عابوا الفقهاء وتناولوهم بالطنين وادعوا عليهم مخالفة السنن ولا يعلمون انهم عن مبلغ ما اوتوه من العلم قاصرون ويسوء القول فيهم آثمون .

واما الطبقة الأخرى وهم اهل الفقه والنظر فان أكثرهم لا يرجعون من الحديث الا على اقله ولا يكادون يميزون صحيحه من سقيم ، ولا يعرفون جيده من رديئه ولا يعابون بما بلتهم منه ان يحتجوا به على خصومهم اذا وافق مذاهبهم التي ينتحلونها ووافق آرائهم التي يعتقدونها وقد اصطلمحوا على مواضع بينهم في قبول الخبر الضعيف والحديث المتقطع اذا كان ذلك قد اشتهر عندهم

وتساوته الألسن فيما بينهم من غير ثبت فيه أو يقين علم به فكان ذلك ضلة من الرأي وغتاً فيه وهو لا، وفقنا الله وإياهم لو حكى لهم عن واحد من رؤساء مذاهبهم وزعماء نحلهم قول يقوله باجتهاد من قبل نفسه طلبوا فيه الثقة واستبروا له العهدة فتجد أصحاب مالاك لا يعتمدون من مذهبه إلا ما كان من رواية ابن المقاسم والأشهب وضرباً منهم من تلاد أصحابه فإذا جاءت رواية عبد الله بن عبد الحكم واضرابه لم تكن عندهم طائلاً .

وترى أصحاب أبي حنيفة لا يقبلون من الرواية عنه إلا ما حكاها أبو يوسف ومحمد بن الحسن والعلية من أصحابه والأجلة من تلامذته فأن جاءهم عن الحسن بن زياد اللؤلؤي وذويه رواية قول بخلافه لم يقبلوه ولم يعتمدوه .

وكذلك تجد أصحاب الشافعي إنما يقولون في مذهبه على رواية المزني والربيع ابن سليمان المرادي فإذا جاءت رواية حرمله والجيزي «١» وأمثالهما لم يلتفتوا إليها ولم يعتدوا بها في أقواله . وعلى هذا عادة كل فرقة من العلماء في أحكام مذاهب أئمتهم واستاذيهم .

فإذا كان هذا دأبهم وكانوا لا يقتنعون في أمر هذه الفروع وروايتها عن هؤلاء الشيوخ إلا بالوثيقة والثبت فكيف يجوز لهم أن يتساهلوا في الأمر الأهم والخطب الأعظم وأن يتواكوا الرواية والنقل عن إمام الأئمة ورسول رب العزة ، الواجب حكمه اللازمة طاعته ، الذي يجب علينا التسليم لحكمه والانقياد لأمره من حيث لا نجد في أنفسنا حرجاً مما قضاه ولا في صدورنا

«١» قوله حرمله والجيزي يعني والربيع بن سليمان بن داود الجيزي كذا قال النووي
إلهام حاشي الإخلاصية .

غلاً من شيء مما ابرمه وامضاه . ارايتم اذا كان للرجل ان يتساهل في امر نفسه ويتسامح عن غرمائه في حقه فيأخذ منهم الزيف وبنفى لهم عن العيب هل يجوز له ان يفعل ذلك في حق غيره اذا كان نائباً عنه كولى الضعيف ووصى اليتيم ووكيل الغائب . وهل يكون ذلك منه اذا فعله الا خيانة للعهد واخفاراً للذمة فهذا هو ذاك اما عيان حسن واما عيان مثل وكر اقواماً عسائم استوعروا طريق الحق واستطالوا المدة في درك الحظ واحبوا عجالة النيل فأختصروا طريق العلم واقتصروا على تنف وحروف منتزعة عن معاني اصول الفقه سموها عللاً وجعلوها شعاراً لأنفسهم في الترسيم برسم العلم واتخذوها جنة عند لقاء خصومهم ونصبوها دريئة للخوض والجدال يتناظرون بها ويتلاطون عليها ، وعند التصادر عنها قد حكم للغالب بالحنق والتبريز فهو الفقيه المذكور في عصره والرئيس المعظم في بلده ومصره . هذا وقد دس لهم الشيطان حيلة لطيفة وبلغ منهم مكيدة بليغة . فقال لهم هذا الذي في ايديكم عام قصير وبضاعة مزجاة لا تفي بمبلغ الحاجة والكفاية فاستعينوا عليه بالكلام وصلوه بمقطعات منه واستظهروا بأصول المتكلمين يتسع لكم مذهب الخوض وبجمال النظر ، فصدق عليهم ظنه واطاعه كثير منهم واتبعوه الا فريقاً من المؤمنين .

فيا للرجال والعقول اني يذهب بهم واني يخدعهم الشيطان عن حفظهم وموضع رشدكم والله المستعان .

وقد انتهيت اكرمكم الله الى مادعوتكم اليه بجهدي وايتت من مسألتكم بقدر ما تبسرت له ورجوت ان يكون الفقيه اذا ما نظر الى ما اثبت في هذا الكتاب من معاني الحديث ونهجه من طرق الفقه المتشعبة عنه دعاه ذلك الى طلب

الحديث وتنبع علمه واذا تأمله صاحب الحديث رغبه في الفقه وتعلمه والله الموفق له واليه ارجب في ان يجعل ذلك لوجهه وان يعصمني من الزل في برحمته .

واعلموا رحمكم الله ان كتاب السنن لأبي داود كتاب شريف لم يصنف في علم الدين كتاب مثله وقد رزق القبول من الناس كافة فصار حكماً بين فرق العلماء وطبقات الفقهاء على اختلاف مذاهبهم فلكل فيه ورد ومنه شرب وعليه معول اهل العراق واهل مصر وبلاد المغرب ، وكثير من مدن اقطار الأرض . فأما اهل خراسان فقد اولم اكثرهم بكتاب محمد بن اسمعيل ومسلم بن الحجاج ومن نحا نحوهما في جمع الصحيح على شرطهما في السبك والانتقاد الا ان كتاب ابي داود احسن رصفاً واكثر فقهاً وكتاب ابي عيسى ايضاً كتاب حسن والله يغفر لجمعهم ويمحسن على جميل النية فيما سئوا له مثوبتهم برحمته .

ثم اعدوا ان الحديث عند اهل على ثلاثة اقسام حديث صحيح وحديث حسن وحديث سقيم . فالصحيح عندهم ما اتصل بسنده وعدلت نقلته والحسن منه ما عرف مخرجه واشتهر رجاله وعليه مدار اكثر الحديث وهو الذي يقبله اكثر العلماء ويستعمله عامة الفقهاء وكتاب ابي داود جامع لهذين النوعين من الحديث . فاما السقيم منه فلي طبقات شرها الموضوع ثم المقلوب اعني ما قلب اسناده ثم المجهول وكتاب ابي داود خلي منها برئ من جملة وجوها فان وقع فيه شيء من بعض اقسامها لضرب من الحاجة تدعوه الى ذكره فإنه لا يالو ان يبين امره ويذكر طئه ويخرج من عهده .

وحكي لنا عن ابي داود انه قال ما ذكرت في كتابي حديثاً اجتمع الناس على تركه .

وكان تصنيف علماء الحديث قبل زمان أبي داود الجوامع والمسانيد ونحوهما
تتجمع تلك الكتب إلى ما فيها من السنن والأحكام أخباراً وقصصاً ومواظف
وآداباً . فاما السنن المحضة فلم يقصد واحد منهم جمعها واستيفائها ولم يقدر على
تخليصها واختصار مواضعها من إثناء تلك الأحاديث الطويلة ومن أدلة سياقها
على حسب ما انفق لأبي داود ولذلك حل هذا الكتاب عند أئمة الحديث وعلماء
لأثر محل العجب فضربت فيه أكباد الأبل ودامت إليه الرحل .

أخبرني أبو عمر محمد بن عبد الواحد الزاهد صاحب أبي العباس أحمد بن يحيى
قال قال إبراهيم الحربي لما صنف أبو داود هذا الكتاب إلى أبي داود الحديث
كما إلى داود الحديد .

وحدثني عبد الله بن محمد المسكي قال حدثني أبو بكر بن جابر خادم أبي داود
قال كنت معه ببغداد فصلينا المغرب إذ قرع الباب ففتحته فإذا خادم يقول هذا
الأمير أبو أحمد الموفق يستأذن فدخلت إلى أبي داود فأخبرته بمكانه فأذن له
ندخل وقعد ثم أقبل عليه أبو داود وقال ما جاء بالأمير في مثل هذا الوقت فقال
خلال ثلاث فقال وما هي قال تنتقل إلى البصرة فتتخذها وطناً ليرحل إليك
طلبة العلم من أقطار الأرض فتعمر بك فانها قد خربت وانقطع عنها الناس
لما جرى عليها من محنة الزنج ، فقال هذه واحدة هات الثانية . قال وتروي
لأولادي كتاب السنن . فقال نعم هات الثالثة قال وتفرد لهم مجلساً للرواية
فإن أولاد الخلفاء لا يقعدون مع العامة . فقال أما هذه فلا سبيل إليها لأن الناس
شر يفهم ووضعهم في العلم سواء .

قال ابن جابر فكانوا يحضرون بعد ذلك ويقعدون في كم حيري ويضرب

بينهم وبين الناس ستر فيسمعون مع العامة .

وسمعت ابن الأعرابي يقول ونحن نسمع منه هذا الكتاب فأشار الى النسخة
وحي بين يديه لو ان رجلاً لم يكن عنده من العلم الا المصحف الذي فيه كتاب
الله ثم هذا الكتاب لم يحتج معهما الى شيء من العلم بته .

قال ابو سليمان وهذا كما قال لا شك فيه لأن الله تعالى انزل كتابه نبياً
لكل شيء وقال [ما فرطنا في الكتاب من شيء] فأخبر سبحانه انه لم يغادر
شيئاً من امر الدين لم يتضمن بيانه الكتاب الا ان البيان على ضربين بيان جلي
تناوله الذكر نصاً وبيان خفي اشتمل عليه معنى التلاوة ضمناً فما كان من هذا
الضرب كان تفصيل بيانه موكولاً الى النبي ﷺ وهو معنى قوله سبحانه [لتبين
للناس ما نزل اليهم ولعلهم يتفكرون] فمن جمع بين الكتاب والسنة فقد استوفى
وجعى البيان ، وقد جمع ابو داود في كتابه هذا من الحديث في اصول العلم
وامهات السنن واحكام الفقه مالا نعلم متقدماً سبقه اليه ولا متأخراً لحقه فيه
وقد كتبت لكم فيما املت من تفسيرها واوضحته من وجوها ومعانيها وذكر
اقاويل العلماء واختلافهم فيها علماً جماً فكونوا به سعداء نفعنا الله تعالى واياكم
برحمته «١»

«١» كتب لي شيخنا بالاجازة حافظ المغرب الشيخ محمد عبدالحى الكتاني القاسي
ان لهذه المقدمة النفيسة شرحاً للامام الحافظ ابى طاهر السلفى لكنى لم اطلع عليها
ولا اعلم نسخة منها في مكتبة من المكاتب .

(كتاب الطهارة)

« من باب التخلي عند قضاء الحاجة »

إخبرنا أبو الحسن علي بن الحسن أنا أبو سليمان حمد بن محمد بن إبراهيم نا أبو بكر بن داسة نا « ١٠ » أبو داود حدثنا مسدد حدثنا عيسى بن يونس حدثنا اسماعيل بن عبد الملك عن الزبير عن جابر بن عبد الله أن النبي ﷺ كان إذا أراد البراز انطلق حتى لا يراه أحد .

البراز بالباء المفتوحة اسم للفضاء الواسع من الأرض كنوا به عن حاجة الإنسان كما كنوا بالخلاء عنه يقال تبرز الرجل إذا تنوط وهو أن يخرج إلى البراز كما يقال تظلى إذا صار إلى الخلاء وأكثر الرواة يقولون البراز بكسر الباء وهو غلط وإنما البراز مصدو بارزت الرجل في الحرب مبارزة وبرازاً .

وفيه من الأدب استحباب التباعد عند الحاجة عن حضرة الناس إذا كان في براح من الأرض . ويدخل في معناه الاستتار بالأبنية وضرب الحجب وإرخاء الستور وأعماق الآبار والحفائر في نحو ذلك في الأمور الساترة للعورات .

ومن باب الرجل يتبوء لبوله ❦

قال أبو داود . حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا حماد حدثنا أبو التياح قال حدثني شيخ أن عبد الله بن عباس كتب إلى أبي موسى يسأله عن أشياء فكتب إليه أبو موسى أني كنت مع رسول الله ﷺ فأراد أن يبول

« ١٠ » هذا السند في نسخة الأحمديّة وأما الطرطوشية فأنه افتتح الكلام بقوله

قال أبو داود الخ .

فَأَتَى قَيْمًا فِي أَصْلِ جِدَارٍ فَبَالَ ثُمَّ قَالَ إِذَا ارَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَبُولَ فَلْيُرْتَدِّ لَبْوَلَهُ .
التمث المكان السهل الذي ينجذ فيه البول فلا يرتد على البائل يقال للرجل
إذا وصف باللين والسهولة أنه لدهث الخلق وفيه دماثة . وقوله فليرتد أي يطلب
وليتحر ومنه المثل أن الرائد لا يكذب أهله وهو الرجل يبعثه القوم يطلب
لهم الماء والكلاء يقال رادهم يرودهم ريادا وارقاد لهم ارتيادا .
وفيه دليل على أن المستحب للبائل إذا كانت الأرض التي يريد القعود عليها
صلبة أن يأخذ حجرا أو عودا فيعالجها به ويشير ترابها ليصير دثا سهلا فلا
يرتد بوله عليه .

قلت ويشبه أن يكون الجدار الذي قعد إليه النبي ﷺ جدارا عاديا غير
مملوك لأحد من الناس فإن البول يضر بأصل البناء ويوهي أساسه وهو عليه السلام
لا يفعل ذلك في ملك أحد إلا بأذنه أو يكون قعوده مترخيا عن جذمه فلا
يصيبه البول فيضر به .

ومن باب ما يقول إذا دخل الخلاء

قال أبو داود . حدثنا عمرو هو ابن مرزوق البصري حدثنا شعبة عن
قتادة عن النضر بن انس عن زيد بن ارقم عن النبي ﷺ قال إن هذه الحشوش
محتضرة فإذا أتى أحدكم الخلاء فليقل أهوذا بالله من النبت والنبات .
الحشوش الكنف وأصل الحش جماعة النخل الكثيفة وكانوا يقضون حوائجهم
اليها قبل أن يتخذوا الكنف في البيوت . وفيه اختان حش وحش ومعنى محتضرة
أي تحضرها الشياطين وتنتابها والحبث بضم الباء جماعة الخبيث والحبائث جمع
الخبيثة يريد ذكران الشياطين واثانهم، وعامة اصحاب الحديث يقولون الحبث

سأكنة الباء وهو غلط والصواب الخبث مضمومة الباء ، وقال ابن الأعرابي
أصل الخبث في كلام العرب للمكروه فأن كان من الكلام فهو الشتم وان
كان من الليل فهو الكفر ، وان كان من الطعام فهو الحرام ، وان كان من
الشراب فهو الضار .

ومن باب كراهة استقبال القبلة عند الحاجة

قال ابو داود . حدثنا مسدد حدثنا ابو معاوية عن الامش عن ابراهيم
عن عبد الرحمن بن يزيد عن سليمان ، قال قيل لقد علمكم نبيكم كل شيء .
حتى الخراءة ، قال آجل لقد نهانا ان نستقبل القبلة بغائط او بول وان
نستنجى باليمين . وان يستنجى احدا بأقل من ثلاثة اجبار او يستنجى
برجيع او عظيم .

الخراءة مكسورة الخاء ممدودة الالف ادب التخلي والقعود عند الحاجة
واكثر الرواة يفتحون الخاء ولا يمدون الالف فيغش معناه . ونبيه عن
الاستنجاء باليمين في قول اكثر العلماء نهى تأديب وتنزيه وذلك ان اليمين
مرصدة في ادب السنة للأكل والشرب والأخذ والاعطاء ومصونة عن مباشرة
السفل والمغابن وعن مماسة الأعضاء التي هي مجاري الأفعال والتجاسات . وامتنعت
اليسرى في خدمة اسافل البدن لأماطة ما هنالك من القذرات وتنظيف ما يحدث
فيها من الدنس والشعث .

وقال بعض اهل الظاهر اذا استنجى يمينه لم يجزه كما لا يجزيه اذا استنجى
برجيع او عظيم واحتج بأن النهي قد اشتمل على الأمرين معاً في حديث واحد
فاذا كان احد فصليه على التحريم كان الفصل الآخر كذلك .

قلت والفرق بين الأمرين ان الرجيع نجس واذا لاقى نجاسة لم يزلها بل يزيد بها نجاسة (١) وليس كالحجر الطاهر الذي يتناول الأذى فيزيله عن موضعه ويقطعه عن أصله ، واما اليمين فليست هي المباشرة لموضع الحدث وانما هي آلة يتناول بها الحجر الملاقي للنجاسة . والشال في هذا المعنى كاليمين اذ كل واحدة منهما تعمل مثل عمل الاخرى في الأمساك بالحجر واستعماله فيما هنالك .
والرجيع النجس لا يعمل عمل الحجر الطاهر ولا ينظف تنظيفه ، فصار نهي
عن الاستنجاء باليمين نهي تأديب وعن الرجيع نهي تحريم ، والمعاني هي المصرفة
للأسماء والمرتبة لها .

وحاصل المعنى ان المزيل للنجاسة الرجيع لا اليد ، وفي قوله وان يستنجي
احدنا بأقل من ثلاثة احجار يان ان الاستنجاء بالأحجار احد الطهرين وانه
اذا لم يسعمل الماء لم يكن بد من الحجارة او ما يقوم مقامها وهو قول سفيان
الثوري ومالك بن انس والشافعي واحمد بن حنبل ، وفي قوله ان يستنجي احدا
بأقل من ثلاثة احجار البيان الواضح ان الاقتصار على اقل من ثلاثة احجار لا يجوز
وان وقع الانقاء بما دونها . ولو كان القصد به الانقاء حسب لم يكن لاشتراط
عدد الثلاث معنى ولا في ترك الاقتصار على ما دونها فائدة اذ كان معلوماً ان
الانقاء قد يقع بالمسحة الواحدة وبالمسحتين فلما اشترط العدد لفظاً وكان الانقاء
من معقول الخبر ضمناً دل على انه ايجاب الأمرين معاً وليس هذا كلاماً اذا انق
كفى لأن الماء يزيل العين والأثر فخل محل الحس والعيان ولم يحتاج فيه الى
استظهار بالعدد والحجر لا يزيل الأثر وانما يفيد الطهارة من طريق الاجتهاد

فصار العدد من شرطه استظهاراً كالعدة بالاقرأ لما كانت دلالتها من جهة الظهور والغلبة على سبيل الأجتهااد شرط فيها العدد وان كانت برآة الرحم قد تكون بالقرء الواحد . الا ترى ان الأمة تستبرأ بمحضة واحدة فتكفى . فأما وضع الحل الذي دلالتة من باب اليقين والاحاطة فإنه لم يحتج فيه الى شيء من العدد فكذلك الماء والحجارة في معانيها .

وعند اصحاب الرأي ان الاتقاء اذا وقع بالحجر الواحد كفى غير ان مرجع جملة قولهم في ذلك الى انه استعجاب لا ايجاب . وعلى هذا تأولوا الحديث وذلك انهم يقولون ان كانت النجاسة هناك اكثر من قدر الدرهم فإنه لا يطهره الا الماء وان كان بقدر الدرهم فلم يزل به بالحجارة او بما يقوم مقامها وصلى اجزأه . فجاء من هذا انه اذا امر بالأستنجاء فأن ذلك منه على سبيل الاستعجاب دون الايجاب . قلت ولا ينكر على مذهبهم ان يكون المراد بالأستنجاء الاتقاء ويدخله مع ذلك التبعد بزيادة العدد ، وقد قالوا في غسل النجاسات بأيجاب الثلاث فإن لم تزل فإن الزيادة عليها واجبة حتى يقع الاتقاء ، وقد اجاز الشافعي ثلاث امساحات بحروف الحجر الواحد واقامها مقام ثلاثة احجار . ومذهبه في تأويل الخبر ان معنى الحجر اوفى من اسمه وكل كلام كان معناه اوسع من اسمه فالحكم للمعنى وكأنه قال الحجر وحروفه وجوانبه والاستنجاء غير واقع بكل الحجر لكن ببعضه فابعض الحجر الواحد كأبعض الأحجار .

واما نهي عن الأستنجاء بالعظم فقد دخل فيه كل عظم من ميتة او ذكي لأن الكلام على اطلاقه وعمومه ، وقد قيل ان المعنى في ذلك ان العظم زلج لا يكاد يتماسك فيقلع النجاسة وينشف البلة ، وقيل ان العظم لا يكاد يعرى

من بقية دسم قد علق به . ونوع العظام قد يتأني فيه الاكل لبني آدم لأن الرخو الرقيق منه قد يتمشش في حالة الأوجود الرفاهية والغليظ الصلب منه يدق ويستف عند المجاعة وقد حرم الاستنجاء بالمطعوم والرجيع والعذرة ويسمى رجيعاً لرجوعه عن حال الطهارة الى الاستحالة والنجاسة .

قال ابو داود . حدثنا عبد الله بن محمد ثنا ابن المبارك عن محمد بن عجلان عن القمقاع بن حكيم عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله ﷺ [انما انا لكم بمنزلة الوالد أعلمكم فأذا أتى احدكم الغائط فلا يستقبل القبلة ولا يستدبرها ولا يستطب بيمينه] وكان بأمر بثلاثة احجار وينتهي عن الروث والريمة .

قوله انما انا اكم بمنزلة الوالد كلام بسط وتأنيس للمخاطبين اثلا يحتمسوه ولا يستحيوا عن مسأله فيما يعرض لهم من امر دينهم كما لا يستحي الولد عن مسألة الوالد فيما عن وعرض له من امر . وفي هذا بيان وجوب طاعة الآباء وان الواجب عليهم تأديب اولادهم وتعليمهم ما يحتاجون اليه من امر الدين . وقوله ولا يستطب بيمينه اي لا يستنجي بها وسمى الاستنجاء استطابة لما فيه من ازالة النجاسة وتطهير موضعها من البدن يقال استطاب الرجل اذا استنجى فهو مستطيب واطاب فهو مطيب ومعنى الطيب هنا الطهارة ، ومن هذا قوله تعالى [فتيصموا صعيداً طيباً] وسمى رسول الله ﷺ المدينة طابة ومعناه طهارة التربة وهي سبخة فدل ذلك على جواز التيمم بالسباخ وقيل معناه الطهارة من النفاق . واصل الاستنجاء في اللغة الذهاب الى النجوة من الأرض لقضاء الحاجة والنجوة المرتفعة منها كانوا يستترون بها اذا قعدوا للتخلي ف قيل على هذا قد

استنجى الرجل اى ازال النجوع عن بدنه . والنجو كناية عن الحدث كما كنى عنه بالفائط . واصل الفائط المطئن من الأرض كانوا يتأبونه للحاجة فكثروا به عن نفس الحدث كراهية لذكره بخاص اسمه . ومن عادة العرب التعفف في الفاظها واستعمال الكناية في كلامها وصون الألسنة عما تصان الاسماع والابصار عنه . وقيل اصل الاستنجاء نزع الشيء عن موضعه وتخليصه منه ، ومنه قولهم نجوت الرطب واستنجيته اذا جنيته . واستنجيت الوتر اذا خلصته من اثناء اللحم والعظم قال الشاعر :

فتبازت فتبارخت لها قعدة الجازر يستنجي الوتر

وفي قوله يأمرنا بثلاثة احجار وينهى عن الروث والرمة دليل على ان اعيان الحجارة غير مختصة بهذا المعنى دون غيرها من الأشياء التي تعمل عمل الحجارة وذلك انه لما امر بالأحجار ثم استثنى الروث والرمة فخصهما بالنهي دل على ان ما عدا الروث والرمة قد دخل في الاباحة وان الاستنجاء به جائز ولو كانت الحجارة مخصوصة بذلك وكان كل ما عداها بخلاف ذلك لم يكن لنهاه عن الروث والرمة وتخصيصها بالذكر معني ، وانما جرى ذكر الحجارة وسبق اللفظ اليها لأنها كانت اكثر الأشياء التي يستنجي بها وجودا واقربها متناولا ، والرمة العظام البالية ويقال انها سميت رمة لأن الابل ترمها اى تأكلها . قال ليبد والتيب ان نعرمني رمة تحلقاً بعد المات فأني كنت اذئثر

قال ابو داود . حدثنا مسدد حدثنا سفيان عن الزهري عن عطاء بن يزيد عن ابي ايوب رواية قال اذا انيتم الفائط فلا تستقبلوا القبلة بغائط ولا بول . ولكن شرقوا وغربوا ، فقدمنا الشام فوجدنا مراحيض قد بنيت

قَبِلَ الْقِبْلَةَ فَكُنَّا نَعْرِفُ عَنْهَا وَنُسْتَمِرُّ اللَّهَ .

قوله شرقوا وغربوا هذا خطاب لأهل المدينة ولمن كانت قبلته على ذلك السمب فأما من كانت قبلته الى جهة المغرب او المشرق فإنه لا يغرب ولا يشرق، والمراحيض جمع المراض وهو المقتسل يقال رحضت الثوب اذا غسلته (١) . وقد اختلف الناس في تأويل ما اختلف من الأخبار في استقبال القبلة وتخريجها فذهب ابو ايوب الى تعميم النهي والتسوية في ذلك بين الصحاري والأبنية وهو مذهب سفيان الثوري . وذهب عبد الله بن عمر الى ان النهي عنه انما جاء في الصحاري ، فأما الأبنية فلا بأس باستقبال القبلة فيها ، وكذلك قال الشعبي واليه ذهب مالك والشافعي وقد قيل ان المعنى في ذلك هو ان الفضاء من الارض موضع للصلاة ومتعب للملائكة والانس والجن فالقاع فيه مستقبلاً للقبلة ومستديراً لها مستهدف للابصار ، وهذا المعنى مأمون في الأبنية .

قلت الذي ذهب اليه ابن عمر ومن تابعه من الفقهاء اولى لأن في ذلك جماعاً بين الاخبار المختلفة واستعمالها على وجوها كلها ، وفي قول ابي ايوب وسفيان تعطيل لبعض الأخبار واسقاط له .

وقد روى ابو داود عن ابن عمر انه قال ارقيت على ظهر البيت فرأيت رسول الله ﷺ على لبنتين مستقبل بت المقدس لحاجته . قال حدثناه عبد الله بن مسلمة عن مالك ، عن يحيى بن سعيد عن محمد بن يحيى بن حبان عن عمه واسع بن حبان عن عبد الله بن عمر . وروي ايضاً عن جابر قال نهى رسول الله ﷺ ان تستقبل القبلة بيول فرأيت قبل ان يقبض بعام يستقبلها . قال حدثناه محمد بن يشار ناوهم

(١) من قوله والمراحيض الي هنا موجود في الأحمدية فقط . اه . م

ابن جرير نا ابي قال سمعت محمد بن اسحق يحدث عن ابان بن صالح عن مجاهد عن جابر بن عبد الله .

قلت وفي هذا بيان ما ذكرناه من صحة مذهب من فرق بين البناء والصحراء غير ان جابر آتوهم ان النهي عنه كان على العموم فحمل الأمر في ذلك على النسخ . قال ابو داود . حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا وهيب حدثنا عمرو بن يحيى عن ابي زيد عن مقل بن ابي مقل الأسدي . قال نهى رسول الله ﷺ ان نستقبل القبلتين ببول او عائط .

اراد بالقبلتين الكعبة وبيت المقدس وهذا يحتمل ان يكون على معنى الاحترام لبيت المقدس اذ كان مرة قبله لنا . ويحتمل ان يكون ذلك من اجل استدبار الكعبة لأن من استقبل بيت المقدس بالمدينة (١) فقد استدبر الكعبة .
 ومن باب كراهية الكلام على الحلاء

قال ابو داود : حدثنا عبيد الله بن عمر بن ميسرة نا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا عكرمة بن عمار عن يحيى بن ابي كثير عن هلال بن عياض قال حدثني ابو سعيد قال سمعت رسول الله ﷺ يقول لا يخرج الرجلان يضربان الفائط كاسفين عورتها يتحدنان فان الله يمقت على ذلك [٢] .
 قوله يضربان الفائط قال ابو عمر صاحب ابي العباس يقال ضربت الارض

(١) قوله بالمدينة هو في نسخة الاحمدية لا غير .

(٢) بعد ذلك في المتن المطبوع والمخطوط . قال ابو داود هذا لم يسنده الا عكرمة

قال وحدثنا ابو سلمة حدثنا امانتنا يحيى بهذا يعني حديث عكرمة بن عماره .

إذا أتيت الحنلا وضربت في الأرض إذا سافرت.

ومن باب أبرد السلام وهو يبول

قال أبو داود : حدثنا عثمان وأبو بكر ابنا أبي شيبة قالوا حدثنا عمر بن سعد عن سفیان عن الضحاك بن عثمان عن نافع عن ابن عمر . قال مر رجل على النبي ﷺ وهو يبول فسلم فلم يرد عليه . قال أبو داود وروى ابن عمر وغيره أن النبي ﷺ تيمم ثم رد على الرجل السلام . وفي رواية المهاجر بن قنفذ أنه توسل ثم اعتذر إليه فقال أني كرهت أن أذكر الله عز وجل الا على ظهر .

قلت وفي هذا دلالة على أن السلام الذي يحیی به الناس بعضهم بعضاً اسم من أسماء الله عز وجل . وقد روى ذلك في حديث حدثنا محمد بن هانم حدثنا الدبري عن عبد الرزاق حدثنا بشر بن رافع عن يحيى بن أبي كير عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ أن السلام اسم من أسماء الله فأفشوه بينكم . وفي الحديث من الفقه أنه قد تيمم في الحضر لغير مرض ولا جرح . وإلى هذا ذهب الأوزاعي في الجنب يخاف أن اغتسل أن تطلع الشمس قال يتيمم ويصلي قبل فوات الوقت .

وقال أصحاب الرأي إذا خاف فوات صلاة الجزة والعیدین يتيمم واجزأه . وفيه أيضاً حجة للشافعي فيمن كان محبوساً في حش أو نحوه فلا يقدر على الطهارة بالماء أنه يتيمم ويصلي على حسب الامكان الا انه يرى عليه الاعادة اذا قدر عليها ، وكذلك قال في المصلوب وفيمن لا يجد ماءً ولا تراباً أنه يصلي ويعبد وزعم أن لأوقات الصلاة اذمة شرعية ولا تعطل حرمانها ، الا ترى أن النبي

ﷺ امر ان ينادى في يوم عاشوراء من لم يأكل فليصمه ومن اكل فليمسك بقية النهار . ومعلوم ان صوم بعض النهار لا يصح وقد يمضى في فاسد الحج وان كان غير محسوب له عن فرضه .

ومن باب الاستبراء من البول ﷺ -

قال ابو داود : حدثنا زهير بن حرب وهناد بن السرى قال حدثنا وكيع ثنا الأعمش قال سمعت مجاهداً يحدث عن طاوس عن ابن عباس قال مرّ النبي ﷺ على قبرين فقال انهما يعذبان وما يعذبان في كبير اما هذا فكان لا يستبرئ او لا يستنزه من البول . واما هذا فكان يمشي بالنميمة ثم دعا بصيب رطب فشقه بأنثين ثم غرس على هذا واحداً وعلى هذا واحداً وقال لعله يخفف عنهما العذاب ما لم يئسا .

قوله وما يعذبان في كبير معناه انهما لم يعذبا في امر كان يكبر عليهما او يشق فعله لو ارادا ان يفعلاه وهو التنزه من البول وترك النميمة ولم يرد ان المعصية في هاتين الحصلتين ليست بكبيرة في حق الدين وان الذنب فيها هين سهل .

وفي قوله ﷺ اما هذا فكان لا يستنزه من البول دلالة على ان الابوال كلها نجسة مجتنبه من مأكول اللحم وغير مأكوله لورود اللفظ به مطلقاً على سبيل العموم والشمول . وفيه اثبات عذاب القبر ، واما غرسه شق الصيب على القبر وقوله لعله يخفف عنهما ما لم يئسا فانه من ناحية التبرك بأثر النبي ﷺ ودعائه بالتخفيف عنهما ، وكأنه ﷺ جعل مدة بقاء النداة فيها حداً لما وقعت به المسألة من تخفيف العذاب عنها وليس ذلك من اجل ان في الجريد الرطب

معني ليس في اليايس والعامه في كثير من البلدان تفرش الخوص في قبور موتاهم
وأراهم ذهبوا الى هذا وليس لما تعاطوه من ذلك وجه والله اعلم .

— ومن باب البول قائماً —

قال ابو داود . حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن سليمان عن ابي
وايل عن حذيفة قال اتى رسول الله ﷺ سباطة قوم فبال قائماً ثم دعا بما
فسح على خفيه قال فذهبت اتياءد فدعاني حتى كنت عند عقبه .

السباطة ملقى التراب والقيام ونحوه تكون بفناء الدار مرفقاً للقوم ويكون
ذلك في الأغلب سهلاً مثلاً يخذ فيه البول فلا يرتد على البائل .

واما بوله قائماً فقد ذكر فيه وجوه منها انه لم يجد للعود مكاناً فاضطر الى
القيام اذ كان ما يليه من طرف السباطة مرتفعاً عالياً وقيل انه كان برجله جرح (١)
لم يتمكن من القعود معه . وقد روى ذلك في حديث حدثت به عن محمد بن
عقيل . قال حدثني يحيى بن عبد الله الحمداى ، قال حدثنا حماد بن عسان الجعفى
حدثنا معن بن عيسى القزاز عن مالك بن انس عن ابي الزناد عن الأعرج عن
ابي هريرة ان رسول الله ﷺ بال قائماً من جرح كان بجأضه .

وحدثونا عن الشافعي انه قال : كانت العرب تستشفى لوجع الصلب بالبول
قائماً فترى انه لعله . كان به اذ ذاك وجع الصلب والله اعلم .

وروى عن عمر انه بال قائماً وقال البول قائماً احص للدبر يريد به انه اذا
تفاج قاعداً استرخت مقعدته ، واذا كان قائماً كان احص لها ، والثابت عن
رسول الله ﷺ والمعتاد من فعله انه كان يبول قاعداً وهذا هو الاختيار وهو

المستحسن في العادات، وإنما كان ذلك الفعل منه نادراً لسبب اوضرورة دعتة اليه وفي الخبر دليل على ان مدافعة البول ومصابرته مكروهة لما فيه من الضرر والأذى، وفيه جواز المسح من الحدث على الحفين .

واما قوله فدعاني حتى كنت عند عقبة فذا معنى في ادنائته اياه مع ابعاده في الحاجة اذا ارادها ان يكون سترأ بينه وبين الناس، وذلك ان السباطة انما تكون في الأفنية والحال المسكونة او قريبة منها ولا تكدر تلك البقعة تخلو من المارة .
 - ومن باب المواضع التي نهى عن البول فيها -

قال ابو داود . - حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا اسماعيل بن جعفر عن العلاء ابن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي هريرة ان رسول الله ﷺ قال اتقوا اللاعنين قيل وما اللاعنان يا رسول الله . قال الذي يتغلى في طريق الناس وظلم . قال ابو داود . - حدثنا اسحق بن سويد الزهلي وعمر بن الخطاب ابو حفص ١٠٠ - وحديثه اتم ان سعيد بن الحكم حدثهم قال اخبرني نافع بن يزيد قال حدثنا حيوة بن شريح ان ابا سعيد الجمري حدثه عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله ﷺ اتقوا الملاعن الثلاثة البراز في الموارد وقارعة الطريق والظل .

قوله اتقوا الملاعن يريد الأمرين الجالين اللعن الحاملين الناس عليه والذاعين اليه، وذلك ان من فعلهما لعن وشتم فلما صار سبباً لتلك اضياف اليهما الفعل فكان كأنهما اللاعنان، وقد يكون اللاعن ايضاً بمعنى الملعون فاعل بمعنى مفعول كما قالوا سر كاتم ابي مكتوم وعيشة راضية اي مرضية، والملاعن مواضع اللعن والموارد طرق الماء واحدها مودة والظل هنا يراد به مستظل الناس الذي اتخذوه مقبلاً

ومناخاً ينزلونه وليس كل ظل يجرم التعمد للحاجة تحته فقد قدم النبي ﷺ حاجته تحت حايش من النخل والحايش لا بحالة ظل ، وإنما ورد النهي عن ذلك في الظل يكون قَرَى للناس ومنزلاً لهم .

❦ باب البول في المستحم ❦

قال ابو داود : حدثنا احمد بن حنبل والحسن بن علي قالوا حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر حدثني اشعث عن الحسن بن ابن مفضل قال قال رسول الله ﷺ لا يبولن أحدكم في مستحمة ثم يغتسل فيه فإن عامة الوساوس تكون منه . المستحم المغتسل ومشي مستحماً باسم الحميم وهو الماء الحار الذي يغتسل به وإنما نهي عن ذلك اذا لم يكن المكان جنداً صلباً او لم يكن مسك ينفذ فيه البول ويسيل فيه الماء فيوم الغتسل انه اصابه من قطره ورشاشه فيورثه الوساوس . ❦ ومن باب ما يقول اذا خرج من الحلاء ❦

قال ابو داود : حدثنا عمرو بن محمد حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا اسرائيل عن يوسف بن ابي بردة عن ابيه قال حدثتني عائشة ان النبي ﷺ كان اذا خرج من الغائط قال غُفْرَانُكَ .

الغفران مصدر كالغفرة وإنما نصبه باضمار الطلب والمسألة كأنه يقول اللهم اني اسألك غفرانك كما تقول اللهم عفوك ورحمتك تريد هب لي عفوك ورحمتك وقبل في تأويل ذلك وفي تعقيبه الخروج من الحلاء بهذا الدعاء قولان أحدهما انه قد استغفر من تركه ذكر الله تعالى مدة لبثه على الحلاء ، وكان ﷺ لا يهجر ذكر الله الا عند الحاجة فكأنه رأى هجران الذكر في تلك الحالة تقصيراً وعده على نفسه ذنباً فتداركه بالاستغفار .

وقيل معناه التوبة من تقصيره في شكر النعمة التي انعم الله تعالى بها عليه فأطعمه ثم هضمه ثم سهل خروج الأذى منه فرأى شكره قاصراً عن بلوغ حق هذه النعم ففزع الى الاستغفار منه والله اعلم .

ومن باب كراهة مس الذكر في الاستبراء .

قال ابو داود : حدثنا مسلم بن ابراهيم وموسى بن اسماعيل قالوا حدثنا ابان حدثنا يحيى عن عبد الله بن قتادة عن ابيه قال قال رسول الله ﷺ اذا بال احدكم فلا يمسه ذكره بيمينه واذا شرب فلا يشرب نفساً واحداً . انما كره مس الذكر باليمين تنزيهاً لها عن مباشرة العضو الذي يكون منه الأذى والحديث وكان ﷺ يحمل بيناه اطعامه وشربه ولباسه ويسراها عداها من مهنة البدن . وقد تعرض ههنا شبهة ويشكل فيه مسألة فيقال قد نهى عن الاستنجاء باليمين ونهى عن مس الذكر باليمين فكيف يعمل اذا اراد الاستنجاء من البول فإنه ان امسك ذكره بشماله احتاج الى ان يستنجي بيمينه ، وان امسك بيمينه يقع الاستنجاء بشماله فقد دخل في النهي . فالجواب ان الجواب في مثل هذا ان يتوخى الاستنجاء بالجهر المضمخ الذي لا يزول عن مكانه بأدنى حركة نصيبه او بالجدار او بالموضع النائي من وجه الأرض وبنحوها من الأشياء ، فإن ادته الضرورة الى الاستنجاء بالحجارة والتبيل ونحوها . فالوجه ان يتأقى لذلك بأن يلصق مقعدته الى الأرض ويمسك المسوح بين عقبيه ويتناول عضوه بشماله فيمسحه به وينزله عنه بيمينه .

وسمعت ابن ابي هريرة يقول حضرت مجلس المحاملي ، وقد حضر شيخ من اهل اصفهان نبيل الهيئة قدم ايام الموسم حاجاً فاقبلت عليه وسألته عن مسألة

من الطهارة فضجر وقال . مثلي يسأل عن مسائل الطهارة . قتل لا والله ان
سألتك الا عن الاستنجاء نفسه والتميت عليه هذه المسئلة فبني متحيراً لا يحسن
الخروج منها الى ان فهمته .

واما نبيه عن الشرب نفساً واحداً فنهى تأديب وذلك انه اذا جرعه جرماً
واستوفي ربه نفساً واحداً تكابس الماء في موارد حلقه واثقل معدته . وقد روى
ان الكلباد من العب وهو اذا قطع شر به في انفاس ثلاثة كان انفع لربه واخف
لمعدته واحسن في الأدب وابعد من فعل ذوي الشره .

ومن باب الاستتار في الخلاء

قال ابو داود: حدثنا ابراهيم بن موسى الرازي حدثنا عيسى عن تور عن
الحسين الجبراني عن ابي سعد عن ابي هريرة عن النبي ﷺ قال من استجمر
فليوتر ومن فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج ومن اى الفائط فليستتر
فان لم يجد الا ان يجمع كثيراً من رمل فليستدبره فان الشيطان يلعب
بمساعد ابن آدم .

قوله من استجمر فليوتر الاستجمار الاستنجاء بالأحجار ومنه رمي الجمار في
الحج ، وهي الحصاة التي يرمي بها في ايام نبي وحدثني محمد بن الحسين بن عاصم
وابراهيم بن عبدالله القصار ومحمد بن الحباب قالوا حدثنا محمد بن اسحق بن خزيمة
قال سمعت يونس بن عبد الأعلى يقول سئل ابن عيينة عن معني قوله ﷺ من
استجمر فليوتر فسكت ابن عيينة ، فقيل له اترضى بما قال مالك . فقال وما قال
مالك . قيل قال مالك الاستجمار الاستطابة بالأحجار . قال ابن عيينة انما مثلي
ومثل مالك كما قال الأول .:

وابن اللبون اذا ما لُز في قرن لم يستطع صولة البزل القناعيس
 وقوله عليه السلام من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج معناه التخيير بين الماء الذي
 هو الأصل في الطهارة وبين الأحجار التي هي للترخيص والترفيه يريد ان
 الاستنجاء ليس بمزيمة لا يجوز تركها الى غيره لكنه ان استنجى بالحجارة فليجعلها
 وتراً ثلاثاً والا فلا حرج ان تركه الى غيره ، وليس معناه رفع الحرج في ترك
 التمسك اصلاً ببديل حديث سلمان الذي رو بناه متقدماً وهو قوله نهانا ان يستنجى
 احدنا بأقل من ثلاثة احجار ، وفيه وجه آخر وهو رفع الحرج في الزيادة على
 الثلاث ، وذلك ان ما جاوز الثلاث في الماء عدوان وترك للسنن . والزيادة في
 الأحجار ليست بعدوان وان صارت شفعاً . وقوله عليه السلام ان الشيطان يلعب
 بمقاعد ابن آدم ، فمعناه ان الشياطين تحضر تلك الأمكنة وترصدها بالأذى
 والفساد لأنها واضحة يهجر فيها ذكر الله وتكشف فيها العورات ، وهو معنى
 قوله ان هذه الحشوش محتضرة فأمر عليه السلام بالنستر ما امكن وان لا يكون
 قعود الإنسان في براح من الأرض تقع عليه ابصار الناظرين فيتعرض لأنتهاك
 الستر او تهب عليه الريح فيصديه نشر البول عليه والحلاء فيلوث بدنه او ثيابه
 وكل ذلك من لعب الشيطان به وقصده اياه بالأذى والفساد .
 وفي قوله من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج ، دليل على ان امر النبي صلى الله عليه وسلم
 على الوجوب وال لزوم ولولا ان ذلك حكم الظاهر منه ما كان يحتاج فيه الى
 بيان سقوط وجوبه وازالة الأثم والحرج فيه .

ومن باب ما ينهى ان يستنجى به  —

قال ابو داود : حدثنا يزيد بن خالد بن عبد الله بن موهب الهمداني
حدثني الفضل بن قسالة عن عياش بن عباس القتيابي ان شعيم بن بندان
اخبره عن شيبان لقتباني عن رُوَيْفِعِ بْنِ نَابِتٍ . قال ان كان احدنا في زمن رسول
الله  لياخذ نضو اخيه على ان له النصف مما ينضم ولنا النصف وان
كان احدنا لطير له النصل والريش والآخر القدح . ثم قال قال لي
رسول الله  يا رُوَيْفِعُ لعل الحياة ستطول بك بعدي فأخبر الناس انه
من فقد لحيته او تقلد وترأ او استنجى برجيع دابة او عظم فأن محمداً منه بريء .
النضو منها البعير الممزول يقال بعير نضو وناق نضو ونضوة وهو الذي انضاه العمل
وهزله الكد والجهد ، وفي هذا حجة لمن اجاز ان يعطى الرجل فرسه او بعيره
على شطر ما يصيبه المستأجر من الغنمة ، وقد اجازه الأوزاعي واحمد ولم يجزه
أكثر الفقهاء ، وانما رأوا في مثل هذا اجرة للمثل . وقوله وان كان احدنا لطير له
النصل اي يصيبه في القسمة يقال طار لفلان النصف ولفلان الثلث
اذا وقع له ذلك في القسمة . والقدح خشب السهم قبل ان يراش ويركب فيه
النصل ، وفيه دليل على ان الشيء المشترك بين الجماعة اذا احتمل القسمة وطلب
احد الشركاء المقاسمة كان له ذلك مادام ينتفع بالشيء الذي يخصه منه وان قل ونزر .
وذلك لأن القدح قد ينتفع به عربياً من الريش والنصل ، وكذلك قد ينتفع بالنصل
والريش وان لم يكونا مر كين في قدح . فأما ما لا ينتفع بقسمته احد من الشركاء
وكان في ذلك الضرر والافساد لئلا كاللؤلؤة تكون بين الشركاء ونحوها من الشيء
الذي اذا فرق بين اجزائه بطلت قيمته وذهبت منفعة فان المقاسمة لا تجب فيه

لأنها حينئذٍ من باب اضاءة المال ويديعون الشيء ويقتسمون الثمن بينهم على قدر حقوقهم منه .

واما نهيهم عن عقد اللحية فإن ذلك يفسر على وجهين احدهما ما كانوا يفعلونه من ذلك في الحروب كانوا في الجاهلية يعقدون الحام وذلك من زى الأعاجم يفتلونها ويعقدونها ، وقيل معناه معالجة الشعر ليتعقد ويتجدد وذلك من فعل اهل التوضيع والتأنيث .

واما نهيهم عن تقليد الوتر فقد قيل ان ذلك من اجل العوذ التي يعلقونها عليه والتمائم التي يشدون بها تلك الأوتار وكانوا يرون انها تعصم من الآفات وتدفع عنهم المكروه فأبطل النبي ﷺ ذلك من فعلهم ونهاهم عنه . وقد قيل ان ذلك من جهة الأجراس التي يعلقونها بها . وقيل انه نهي عن ذلك لئلا تختنق الخيل بها عند شدة الركض .

قال ابو داود : حدثنا حيوة بن شريح الحمصي حدثنا ابن عياش عن يحيى ابن ابي عمرو الشيباني عن عبد الله بن الديلمي عن عبد الله بن مسعود قال قدم وفد الجثن على رسول الله ﷺ فقالوا يا محمد انه امتك ان يستنجوا بعظم او روثية او حمية فإن الله جعل لنا فيها رزقا قال فعفى النبي ﷺ .

الحمم الفحم وما احرق من الحشب والعظام ونحوهما ، والاستنجاء به منهى عنه لأنه جعل رزقا للجثن فلا يجوز افساده عليهم ، وفيه ايضا انه اذا مس ذلك المكان وناله ادنى غمز وضغط تفتت لرخاوته فعلق به شيء منه متلوئا بما يلقاه من تلك النجاسة وفي معناه الاستنجاء بالتراب وفئات المدر ونحوهما .

ومن باب الاستنجاء بالماء

قال ابو داود : حدثنا وهب بن بَقِيَّة عن خالد الواسطي عن خالد الحذاء عن عطاء بن ابي ميمونة عن انس بن مالك ان رسول الله ﷺ دخل حائطاً ومعه غلامٌ معه مِضْضَةٌ وهو اصفرنا فوضمها عند السدرة فقضى حاجته فخرج علينا وقد استنجى بالماء .

المِضْضَةُ شبه المطهرة تسح من الماء قدر ما يتوضأ به . وفيه من العلم ان حمل الخادم الماء الى المغتسل غير مكروه وان الأدب فيه ان يليه الأصغر من الخدم دون الكبار . وفيه استحباب الاستنجاء بالماء وان كانت الحجارة بمجزية . وقد كره قوم من السلف الاستنجاء بالماء وزعم بعض المتأخرين ان الماء نوع من المعلوم فكرهه لأجل ذلك ، والسنة تقضي على قوله وتبطله ، وكان بعض القراء يكره الوضوء في مشارع المياه الجارية وكان يستحب ان يؤخذ له الماء في ركوة او مِضْضَةٍ ، وزعم انه من السنة لأنه لم يبلغه ان النبي ﷺ توضأ على نهر او شرع في ماء جارٍ ، قلت وهذا عندي من اجل انه لم يكن بحضرة المياه الجارية والأنهار المطردة ، فأما من كان في بلاد ريف وبين ظهراني مياه جارية فأراد ان يشرع فيها ويتوضأ منها كان له ذلك من غير حرج في حق دين ولا سنة .

ومن باب السواك

قال ابو داود : - حدثنا قتيبة بن سعيد عن سفيان عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة يرفعه قال لولا ان اشق على امتي لأمرتهم بتأخير العشاء وبالسواك عند كل صلاة .

فيه من الفقه ان السواك غير واجب وذلك ان لولا كلمة تمنع الشيء لوقوع

غيره فصار الوجوب بها امتنعاً ولو كان السواك واجباً لأمرهم به شقاً ولم يشق .
وفيه دليل ان اصل اوامره على الوجوب ولو لا انه اذا امرنا بالشيء صار
واجباً لم يكن لقوله لأمرتهم به معنى وكيف يشق عليهم من الأمر بالشيء
وهو اذا امر به لم يجب ولم يلزم فثبت انه على الوجوب ما لم يقم دليل على خلافه .
واما تأخير العشاء فالأصل ان تعجيل الصلوات كلها أولى وأفضل وانما اختار
لم تأخير العشاء ليقل حظ النوم وتطول مدة انتظار الصلاة وقد قال عليه السلام ان
احدكم في صلاة ما دام ينتظر الصلاة .

قال ابو داود . حدثنا محمد بن عوف العائى حدثنا احمد بن خالد حدثنا
محمد بن اسحق عن محمد بن يحيى بن حبان عن عبد الله بن عبد الله بن عمر
قال قلت ارأيت تؤصّي ابن عمر لكل صلاة طاهراً او غير طاهر عم ذلك
فقال حدثته اسماء بنت زيد بن الخطاب ان عبد الله بن حنظلة بن ابي عامر
حدثنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بالوضوء عند كل صلاة طاهراً او غير
طاهر فلما شق ذلك عليه أمر بالسواك لكل صلاة .

قال يحتج بهذا الحديث من يرى ان التيمم لا يجمع بين صلاتي فرض تيمم
واحد وان عليه ان يتيمم لكل صلاة فريضة . قال وذلك لأن الطهارة بالماء
كانت مفروضة عليه لكل صلاة وكان معلوماً ان حكم التيمم الذي جعل بدلاً
عنها مثلاً في الوجوب فلما وقع التخفيف بالعمو عن الأصل ولم يذكر سقوط
التيمم كان باقياً على حكمه الأول وهو قول علي بن ابي طالب وابن عمر رضي
الله عنهما والتخمي وقتادة واليه ذهب مالك والشافعي واحمد واسحق . فأن سئل
علي هذا قيل فعلا كان التيمم بعماله في السقوط كهو في الوجوب . قيل الأصل ان

الشيء إذا ثبت وصار شرعاً لم يزل عن محله الا يقين نسخ وليس مع من اسقطه
الا معنى يحتمل ما ادعاه ويحتمل غيره ، والنسخ لا يقع بالقياس ولا بالأمر
التي فيها احتمال .

ومن باب الرجل يستاك بسواك غيره ❦

قال ابو داود : حدثنا محمد بن عيسى حدثنا عنبسة بن عبد الواحد عن
هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قال كان رسول الله ﷺ يستن ومعه
رجلان احدهما اكبر من الآخر فأوحى اليه في فضل السواك أن كبر
اي اعط السواك اكبرهما .

قوله يستن معناه يستاك واصله مأخوذ من السن ، وهو امرارك الشيء الذي فيه
حزونة على شيء آخر ومنه المسن الذي يشحذ به الحديد ونحوه يريد انه كان
يدلك اسنانه .

وفيه من الأدب تقديم حق الاكبر من جماعة الحضور وتبديته على من هو
اصغر منه وهو السنة في السلام والتحية والشراب والطيب ونحوها من الأمور .
وفي معناه تقديم ذي السن بالركوب والخذاء والطست وما اشبه ذلك من الارفاق
وفيه ان استعمال سواك الغير ليس بمكروه على ما يذهب اليه بعض من يتقزز
الا ان السنة فيه ان يفعله ثم يستعمله .

ومن باب غسل السواك ❦

قال ابو داود : حدثنا يحيى بن معين حدثنا وكيع عن زكريا بن ابي
زائدة عن مصعب بن شيبة عن طلق بن حبيب عن ابي الزبير عن عائشة
قالت قال رسول الله ﷺ عشر من المطرة قص الشارب واعفاه اللحية

والسواك والاستنشاق بالماء وقص الأظفار وغسل البراجم وننف الأبط وحلق العانة وانتقاص الماء ، يعني الاستجاء بالماء .

قال مصعب بن شيبة ونسبت العاشرة الا ان تكون المضمضة . وفي رواية عمار بن ياسر ان رسول الله ﷺ قال ان من الفطرة المضمضة والاستنشااق وذكر نحوه ولم يذكر اغفاء السحبة وزاد الختان قال والانتضاح ولم يذكر انتقاص الماء .

قوله ﷺ عشر من الفطرة فسراكثر العلماء الفطرة في هذا الحديث بالسنة وثأويله ان هذه الخصال من سنن الأنبياء الذين امرنا ان نقتدي بهم لقوله سبحانه (فيهدام اقتده) واول من أمر بها ابراهيم صلوات الله عليه وذلك قوله تعالى (واذا ابلى ابراهيم ربه بكلمات فآمنه) . قال ابن عباس امره بعشر خصال ثم عددهن فلما فعلهن قال اني جاعلك للناس اماماً اي ليقتدى بك ويسن بسنتك وقد امرت هذه الامة بتابعته خصوصاً وبيان ذلك في قوله تعالى (ثم اوحينا اليك ان اتبع ملة ابراهيم حنيفاً) ويقال لها كانت عليه فرضاً وهن لنا سنة . واما اغفاء اللحية فهو ارسالها وتوفيرها كره لنا ان نقصها كفعل بعض الاعاجم وكان من زي آل كسرى قص اللحى وتوفير الشوارب فندب ﷺ امته الى مخالفتهم في الزي والمهيئة .

ويقال عفا الشعر والنبات اذا وفا وقد عفوته واعفيته لفتان قال تعالى (حتى عَفُوا) اي كثروا .

واما غسل البراجم فعناه تنظيف المواضع التي تنشج ويحتج فيها الوسخ واصل البراجم العُقد التي تكون في ظهور الأصابع ، والرواجب ما بين البراجم

وواحدة البراجم بركة .

واما الختان فأنه وان كان مذكوراً في جملة السنن فأنه عند كثير من العلماء على الوجوب وذلك انه شعار الدين وبه يعرف المسلم من الكافر ، واذا وجد المختون بين جماعة قتلى غير محتنتين صلى عليه ودفن في مقابر المسلمين .

وحكى عن ابي العباس بن شريح انه كان يقول لا خلاف ان ستر العورة واجب فلولاً ان الختان فرض لم يجز هنك حرمة المختون بالنظر الى عورته .
واما انتضاح الماء الاستنجاء واصله من النضج وهو الماء القليل ، وانتقاص الماء الاستنجاء به ايضاً كما فسروه .

وقد يستدل بهذا الحديث من يرى المضضة والأستشاق غير واجبين في شيء من الطهارات ويراها منه كنفائهما للذكورة معها ، الا انه قد يجوز ان يفرق بين القرابين التي يجمعها نظم واحد بدليل يقوم على بعضها فيحكم له بخلاف حكم صواباتها .

وقد روي انه تحرم من اشاة سبعاً : الدم ، والمرارة ، والحيا ، والقدة ، والذكر والاثنيين ، والمثانة . والدم حرام بالأجماع وعامة المذكورات معه مكروهة غير محرمة .

قال ابرداود : حدثنا محمد بن كثير حدثنا سفيان عن منصور وحسين عن ابي وايل عن حذيفة ان رسول الله ﷺ كان اذا قام من الليل يشوص فاه بالسواك .

قوله يشوص معناه يفسل يقال شاصه يشوصه ، وماصه يموصه بمعنى واحد اذا غسله .

ومن باب فرض الوضوء .

قال ابو داود : حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا شعبة عن قتادة عن ابي
الملح عن ابيه عن النبي ﷺ قال لا يقبل الله صلاة بغير طهور ولا صدقة
من غلول .

فيه من الفقه ان الصلوات كلها مفتقرة الى الطهارة وتدخل فيها صلاة الجنابة
والعيدين وغيرهما من النوافل كلها .

وفيه دليل ان الطواف لا يجزى بغير طهور لأن النبي ﷺ ساء صلاة . فقال
الطواف صلاة الا انه ابيح فيه الكلام .

وفي قوله ولا صدقة من غلول بيان ان من سرق مالا او خاته ثم تصدق به
لم يجز وان كان نواه عن صاحبه وفيه مستدل لمن ذهب الى انه ان تصدق به
على صاحب المال لم تسقط عنه تبعته . وان كان طعاما فاطمعه اياه لم يبرء منه
ما لم يعلمه بذلك . واغلام الطعام لأهل الحاجة صدقة ولغيرهم معروف وليس من
اداء الحقوق ورد الظلمات .

قال ابو داود : حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا وكيع عن سفيان عن
ابي عقيل عن محمد بن الحنفية عن علي رضي الله عنه قال . قال رسول الله ﷺ
مفتاح الصلاة الطهور وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم .

فيه من الفقه ان تكبيرة الأفتتاح جزء من اجزاء الصلاة وذلك لأنه اضافها
الى الصلاة كما يضاف اليها سائر اجزائها من ركوع وسجود ، واذا كان كذلك
لم يجز ان تعرى مبادئها عن النية لكن تضامها كما لا يجزى الا بمضامة سائر شرائطها

من استقبال القبلة وستر العورة ونحوهما .

وفيه دليل ان الصلاة لا يجوز افتتاحها الا باللفظ التكبير دون غيره من الأذكار وذلك لأنه قد عينه بالالف واللام اللتين هما التعريف . والألف واللام مع الاضافة يفيدان السلب والأيجاب وهو ان يسلبا الحكم فيما عدا المذكور وبوجوبان ثبوت المذكور، كقولك فلان مبيتة للمساجد اي لا مأوى له غيرها، وحيلة الهم الصبر اي لا مدفع له الا بالصبر ومثله في الكلام كثير .
وفيه دليل على ان التحليل لا يقع بغير السلام لما ذكرنا من المعنى ولو وقع بغيره لكان ذلك ثعلفًا في الخبر .

ومن باب الماء يكون في الصلاة

قال ابو داود : حدثنا محمد بن العلا وعثمان بن ابي شيبة والحسن بن علي وغيرهم (١) قالوا حدثنا ابو اسامة عن الوليد بن كثير عن محمد بن جعفر بن الزبير عن عبيد الله بن عبد الله بن عمر عن ابيه قال سئل رسول الله ﷺ عن الماء وما ينوبه من الدواب والسباع فقال ﷺ اذا كان الماء قُلْنَيْنِ لم يحمل الخبث .
هذا لفظ ابن العلا وقال عثمان والحسن بن علي ومحمد بن عباد بن جعفر (٢) قال ابو داود : حدثنا ابو كامل حدثنا يزيد بن زريع عن محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير عن عبيد الله بن عبد الله بن عمر عن ابيه رضي الله عنه ان رسول الله ﷺ سئل عن الماء يكون في الصلاة فذكر معناه .

(١) قوله وعثمان الى قوله وغيرهم لا وجود له في نسخة الأحمدية وموجود في الطرطوشية والمتن المطبوع .

(٢) في المتن المطبوع زيادة وهي . قال ابو داود وهو الصواب حدثنا موسى بن اسماعيل ثنا حماد (ح) وثنا ابو كامل الخ .

قال ابو داود حدثنا مومى بن اسمعيل حدثنا حماد حدثنا عاصم بن المنذر
عن عبيد الله بن عبد الله بن عمر قال حدثني ابي ان رسول الله ﷺ قال . اذا كان
الماء قلتين لا ينبجس ١٠

قلت قد تكون القلة الأثاء الصغير الذي تقله الأيدي وينعاطى فيه الشرب
كالكيزان ونحوها ، وقد تكون القلة الجرة الكبيرة التي يقلها القوي من الرجال
الا ان مخرج الخبر قد دل على ان المراد به ليس النوع الأول لأنه انما سئل عن
الماء الذي يكون بالغلاة من الأرض في المصانع والوهاد والغدران ونحوها .
ومثل هذه المياه لا تحمل بالكوز والكوزين في العرف والعادة لأن ادنى النجس
اذا اصابه نجسه فعمل انه ليس معنى الحديث .

وقد روى من غير طريق ابي داود من رواية ابن جريج اذا كان الماء قلتين
بقلال هجر . اخبرناه محمد بن هاشم حدثنا الدبري عن عبد الرزاق عن ابن جريج .
وذكر الحديث مرسلًا وقال في حديثه بقلال هجر قال وقلال هجر مشهورة
الصنيعة معلومة المقدار لا تختلف كما لا تختلف المسكائل والصبيان والقرب
المنسوبة الى البلدان المحدودة على مثال واحد وهي اكبر ما يكون من القلال
واشهرها لأن الحد لا يقع بالمجهول ولذلك قيل قلتين على لفظ التثنية ولو كان
ورآها قلة في الكبر لأشككت دلالاته فلما ثناها دل على انه اكبر القلال لأن
التثنية لا بد لما من فائدة وليست فائدتها الا ما ذكرناه ، وقد قدر العلماء القلتين
بخمسة قرب ، ومنهم من قدرها بخمسمائة رطل .

ومعني قوله لم يحمل الخبث اي يدفعه عن نفسه كما يقال فلان لا يحتمل الضيم

اذ كان يأباه ويدفعه عن نفسه فأما من قال معناه انه يضعف عن حمله فينجس فقد احال لأنه لو كان كما قال لم يكن اذا فرق بين ما بلغ من الماء قلتين وبين ما لم يبلغها ، وانما ورد هذا مورد الفصل والتحديد بين المقدار الذي ينجس والذي لا ينجس ويؤكد ذلك قوله ~~عليه السلام~~ فإنه لا ينجس من رواية حاصم بن المنذر .
وعمن ذهب الى هذا في تحديد الماء ، الشافعي واحمد بن حنبل واسحق بن راهوية وابو عبيد وابو ثور وجماعة من اهل الحديث ، منهم محمد بن اسحق بن خزيمة .
وقد تكلم بعض اهل العلم في اسناده من قبل ان بعض رواة ، قال عن عبد الله ابن عبد الله ، وقال بعضهم عبيد الله بن عبد الله ، وليس هذا باختلاف يوجب توهينه لأن الحديث قد رواه عبيد الله وعبد الله معاً . وذكروا ان الرواة قد اضطربوا فيه ، فقالوا مرة عن محمد بن جعفر بن الزبير ومرة عن محمد بن عباد ابن جعفر ، وهذا اختلاف من قبل ابي اسامة حماد بن اسامة القرشي .
ورواه محمد بن اسحق بن يسار عن محمد بن جعفر بن الزبير ، فالخطأ من احدى روايته متروك والصواب معمول به وليس في ذلك ما يوجب توهين الحديث وكفى شاهداً على صحته ان نجوم الأرض من اهل الحديث قد صححوه وقالوا به وهم القدوة وعليهم المعول في هذا الباب .

وقد يستدل بهذا الحديث من يرى سوء السباع نجساً لقوله وما ينوبه من الدواب والسباع فلولا ان شرب السباع منه ينجسه لم يكن لمسألهم عنه ولا لجوابه ايام بهذا الكلام معنى ، وقد يحتمل ان يكون ذلك من اجل ان السباع اذا وردت المياه خاضتها وبالت فيها وتلك عاداتها وطباعها وقل ماتخلو اعضاؤها من لوث ابوالها ورجيعها ، وقد ينتابها ايضاً في جملة السباع الكلاب وآسارها .

نجسة ببيان السنة .

— ومن باب في بئر بضاعة —

قال ابو داود : حدثنا محمد بن الملا حدثنا ابو اسامة عن الوليد بن كثير عن محمد بن كعب عن عبيد الله بن عبد الله بن رافع بن تحديج عن ابي سعيد التدردي انه قيل يا رسول الله انتوضأ من بئر بضاعة وهي بئر تطرح فيها الحيض ولحوم الكلاب والنتن . فقال رسول الله ﷺ الماء طهور لا ينجسه شيء . قد يتوهم كثير من الناس اذا سمع هذا الحديث ان هذا كان منهم عادة ولهم كانوا يأتون هذا الفعل قصداً وتعمداً وهذا مالا يجوز ان يظن بذي بل بوتني فضلاً عن مسلم ولم يزل من عادة الناس قديماً وحديثاً مسلمهم وكافرهم تنزيه المياه وصونها عن النجاسات فكيف يظن بأهل ذلك الزمان وهم اعلا طبقات اهل الدين وافضل جماعة المسلمين . والماء في بلادهم اعز والحاجة اليه امس ان يكون هذا صنيعهم بالماء وامتنانهم له ، وقد لعن رسول الله ﷺ من تغوط في موارد الماء ومشارعه فكيف من اتخذ عيون الماء ومنابعه رصداً للأنجاس ومطرحة للأقذار ، هذا مالا يليق بمحلمهم ، وانما كان هذا من اجل ان هذه البئر موضعها في حدور من الأرض وان السيول كانت تكسح هذه الأقذار من الطرق والأفنية وتحملها فتلقيا فيها وكان الماء لكثرة لا يؤثر فيه وقوع هذه الأشياء ولا يغيره فسألوا رسول الله ﷺ عن شأنها ليعلموا حكمها في الطهارة والنجاسة فكان من جوابه لم ان الماء لا ينجسه شيء يريد الكثير منه الذي صفته صفة ماء هذه البئر في غزارته وكثرة جماعه « ١ » لأن السؤال انما وقع عنها

بعينها فخرج الجواب عليها ، وهذا لا يخالف حديث القلتين اذ كان معلوماً ان الماء في بئر بضاعة يبلغ القلتين فأحد الخديثين يوافق الآخر ولا يناقضه والخاص يقضى على العام ويبينه ولا ينسخه .

قال ابو داود : حدثنا مسدد نا ابو الأحوص حدثنا سيالك عن عكرمة عن ابن عباس قال اغتسل بعض ازواج النبي ﷺ في جفنة فجاء النبي ﷺ ليتوضأ منها او ليغتسل فقالت له يا رسول الله انى كنت جنباً فقال رسول الله ان الماء لا ينجب .

قوله ﷺ لا ينجب ، معناه لا ينجس وحقيقته انه لا يصير بمثل هذا الفعل الى حال ينجب فلا يستعمل ، واصل الجنابة البعد ، ولذلك قيل للقريب جنب اي بعيد وسمى الجامع ما لم يغتسل جنباً لجانبته الصلاة وقرآءة القرآن كما سمي القريب جنباً لبعده عن اهله ووطنه .

وقد روى اربع لا ينجبن : الثوب والأنسان والأرض والماء ، وفسروه ان الثوب اذا اصابه عرق الجنب والحايض لم ينجس . والأنسان اذا اصابته الجنابة لم ينجس وان صافه جنب او مشرك لم ينجس . والماء ان ادخل يده فيه جنب او اغتسل فيه لم ينجس . والأرض ان اغتسل عليها جنب لم تنجس .

ومن تاب البول في الماء الراكد

قال ابو داود : حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن محمد بن عجلان قال سمعت ابي يحدث عن ابي هريرة قال قال رسول الله ﷺ لا يبولن احدكم في الماء الدائم ولا يغتسل فيه من الجنابة .

الماء الدائم هو الراكد الذي لا يجري ، ونهيه عن الاغتسال فيه يدل على انه

يسلبه حكمه كالبول فيه يسلبه حكمه الا ان الاغتسال فيه لا ينجسه لأن بدن المؤمن ليس بنجس والبول ينجسه لنجاسته في نفسه .

وفيه دليل على ان الوضوء بالماء المستعمل غير جائز وانما ينجس الماء بالبول فيه اذا كان دون الثلثين بدليل ما تقدم من الحديث .

وفيه دليل على ان حكم الماء الجاري بخلاف الراكد لأن الشيء اذا ذكر باخص او صافه كان حكمه ماعداه بخلافه . والمعنى فيه ان الماء الجاري اذا خالطه النجس دفعه الجزء الثاني الذي يتلوه فيه فيغلبه فيصير في معنى المستهلك ويخلفه الطاهر الذي لم يخالطه النجس والماء الراكد لا يدفع النجس عن نفسه اذا خالطه لكن يداخله ويقارنه فمما اراد استعمال شيء منه كان النجس فيه قائماً والماء في حد القلة فكان محرماً .

ومن باب الوضوء بسور الكلب

قال ابو داود : حدثنا احمد بن يونس حدثنا زائدة في حديث هشام عن محمد عن ابي هريرة عن النبي ﷺ قال طهروا اناء احدكم اذا ولغ فيه الكلب ان يغسل سبع مرار اولاهن بالتراب . قال ابو داود وكذلك ايوب وحبيب بن الشهيد عن محمد .

في هذا الحديث من الفقه ان الكلب نجس الذات ولولا نجاسته لم يكن لأمره بتطهير الأثناء من ولوغه معنى . والطهور يقع في الأصل اما لرفع حدث او لأزالة نجس والأثناء لا يلحقه حكم الحدث فلم انه قصد به ازالة النجس واذا ثبت ان لسانه الذي يتناول به الماء نجس يجب تطهير الأثناء منه علم ان سائر اجزائه وباعاضه في النجاسة بمثابة لسانه فبأي جزء من اجزاء بدنه ماسه وجب تطهيره .

وفيه البيان الواضح انه لا يطهره اقل من عدد السبع وان تعفيره بالتراب واجب .
واذا كان معلوماً ان التراب انما ضم الى الماء استظهاراً في التطهير وتوكيداً له
لغلق نجاسة الكلب فقد عقل ان الأشنان وما اشبهه من الأشياء التي فيها قوة
الجلأ والتطهير بمنزلة التراب في الجواز .

وفيه دليل على ان الماء المولوغ فيه نجس لأن الذي قد مسه الكلب هو الماء
دون الأناء فلولا ان الماء نجس لم يجب تطهير الأناء منه .

ويؤيد ذلك قوله في زواية اخرى اذا ولغ الكلب في اناء احدكم فليهرقه
وليغسله سبعاً من طريق علي بن مسهر عن الأعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة
عن النبي ﷺ حدثناه غير واحد من اصحابنا قالوا حدثنا محمد بن اسحق بن خزيمة
حدثنا محمد بن يحيى حدثنا اسمعيل بن خليل حدثنا علي بن مسهر . ولو كان المولوغ
فيه باقياً على طهارته لم يأمر بأراقته ، وقد يكون لبناً وزيتاً ونحو ذلك من الأطعمة
وقد نهي ﷺ عن اضاءة المال . وذهب بعض اهل الظاهر الى ان الماء طاهر
وان غسل الأناء تعبد ، وقد دل الحديث على فساد هذا القول وبطلانه .

وذهب مالك والأوزاعي الى انه اذا لم يجد ماءً غيره توضأ به ، وكان سفيان
الثوري يقول يتوضأ به اذا لم يجد ماءً غيره . ثم يتم بعده . فدل هذا من فتوهم
على ان الماء المولوغ فيه عندهم ليس على النجاسة المحضة ، وخالفهم من سواهم
من اهل العلم رمنعوا التطهير به وحكموا بنجاسته .

وفي الخبر دليل على ان الماء القليل اذا حلت به نجاسة فسد ، وفيه دليل على تحريم
بيع الكلب اذ كان نجس الذات فصار كسائر النجاسات .

ومن باب في سور الهرة

قال ابو داود : حدثنا القعني عن مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن حميدة بنت عبيد بن رفاع عن كبشة بنت كعب بن مالك وكانت تحت ابن ابي قتادة ان ابا قتادة دخل فسكبت له وضوءاً فجاءت هرة فشربت منه فأصغى لها الأثناء حتى شربت . قالت كبشة فرآني انظر اليه فقال اتمجيين يا بنت اخي ققلت نعم . قال ان رسول الله ﷺ قال انها ليست بنجس انها من الطوافين عليكم او الطوفات .

فيه من الفقه ان ذات الهرة طاهرة وان سورها غير نجس وان الشرب منه والوضوء به غير مكروه .

وفيه دليل على ان سور كل طاهر الذات من السباع والدواب والطيور وان لم يكن مأكول اللحم طاهر .

وفيه دليل على جواز بيع المر اذا قد جمع الطهارة والنفع .

وقوله انها من الطوافين او الطوافات عليكم يتأول على وجهين احدهما ان يكون شبهها بخدم البيت وبين يطوف على اهله للخدمة ومعالجة المهمة كقوله تعالى (طوافون عليكم بعضكم على بعض) يعني المالك . والخدم وقال تعالى (يطوف عليهم ولدان مخلدون) وقال ابن عمر انما هي ربيعة من ربائط البيت والوجه الآخر ان يكون شبهها بمن يطوف للحاجة والمسئلة يريد ان الأجر في مواساتها كالأجر في مواساة من يطوف للحاجة ويتعرض للمسئلة .

ومن باب الوضوء بفضل وضوء المرأة ﴿﴾

قال ابو داود : حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن سفيان حدثني منصور عن ابراهيم عن الأسود عن عائشة قالت كنت اغتسل انا ورسول الله ﷺ من اناه واحد ونحن جنبان .

فيه دليل على ان الجنب ليس بنجس ، وان فضل وضوء المرأة طاهر كفضل وضوء الرجل . وروي ابو داود في هذا الباب حديثاً آخر في النهي عن فضل طهور المرأة .

قال ابو داود : حدثنا محمد بن بشار نا ابو داود [زاد في المتن يعني الطيالسي] حدثنا شعبة عن عاصم عن ابي حاجب عن الحكم بن عمرو وهو الأقرع ان رسول الله ﷺ نهى ان يتوضأ الرجل بفضل طهور المرأة .

فكان وجه الجمع بين الحديثين ان ثبت حديث الأقرع ان النهي انما وقع عن التطهير بفضل ما تستعمله المرأة من الماء وهو ما سال وفضل عن اعضائها عند التطهر به دون الفضل الذي تسره في الأثناء ، وفيه حجة لمن رأى ان الماء المستعمل لا يجوز الوضوء به . ومن الناس من يبطل النهي في ذلك على الاستحباب دون الإيجاب ، وكان ابن عمر يذهب الى النهي عن فضل وضوء المرأة ، انما هو اذا كانت جنباً او حائضاً فأذا كانت طاهراً فلا بأس به .

واسناد حديث عائشة في الأباحة اجود من اسناد خبر النهي . وقال محمد بن اسماعيل خبر الأقرع لا يصح . والصحيح في هذا الباب حديث عبد الله بن مرجس وهو موقوف ومن رفعه فقد اخطأ .

— ومن باب الرضوء بماء البحر —

قال ابو داود : حدثنا عبد الله بن مسleme القعني عن مالك عن صفوان ابن سليم عن سعيد بن سلمة من آل الأزرق ان المغيرة بن ابي بردة وهو من بني عبد الدار اخبره انه سمع ابا هريرة يقول . سأل رجل رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله انا نركب البحر ونحمل معنا القليل من الماء فان توفنا به عطشنا افتنوضاً بماء البحر فقال ﷺ هو الطهور ماؤه الحل ميتته .

في هذا الحديث انواع من العلم منها ان المعقول من الطهور والفسول المضمنين في قوله تعالى (اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم) الآية انما كان عند السامعين له والمخاطبين به الماء المفطور على خلقته السليم في نفسه الخلي من الأعراض المؤثرة فيه الا تراهم كيف ارتابوا بماء البحر لما رأوا تغيره في اللون وملوحة الطعم حتى سألو رسول الله ﷺ واستفتوه عن جواز التطهير به .

وفيه ان العالم والمفتي اذا سئل عن شيء وهو يعلم ان بالسائل حاجة الى معرفة ما وراءه من الأمور التي يتضمنها مسئلته او تتصل بمسئلته كان مستجباً له تعليمه اياه والزيادة في الجواب عن مسئلته ولم يكن ذلك عدواناً في القول ولا تكلفاً لما لا يعني من الكلام الا تراهم سألوه عن ماء البحر حسب ، فأجابهم عن مائه وعن طعامه لعلمه بأنه قد يعوزهم الزاد في البحر كما يعوزهم الماء العذب ، فلما جمعهم الحاجة منهم انتظمها « ١ » الجواب منه لهم .

وايضاً فان علم طهارة الماء مستفيض عند الخاصة والعامة ، وعلم ميتة البحر وكونها حلالاً مشكل في الأصل ، فلما رأى السائل جاهلاً بأظهر الأمرين

غير مستبين الحكم فيه علم ان اخفاهما اولاهما بالبيان . ونظير هذا قوله ﷺ للرجل الذي اساء الصلوة بحضرته فقال له صل فأنت لم تصل فأعادها ثلاثاً كل ذلك يأمره بأعادة الصلاة الى ان سألته الرجل ان يعلمه الصلاة فابتدأ فعلمه الطهارة ثم علمه الصلاة وذلك والله اعلم لأن الصلاة شيء ظاهر تشتهره الأبصار ، والطهارة امر يستخلى به الناس في ستر وخفاء . فلما رآه ﷺ جاهلاً بالصلاة حمل امره على الجهل بأمر الطهارة فعلمه اياها .

وفيه وجه آخر وهو انه لما اطلعهم بطهارة ماء البحر وقد علم ان في البحر حيواناً قد يموت فيه والميتة نجس احتاج الى ان يعلمهم ان حكم هذا النوع من الميتة حلال بخلاف سائر الميتات لثلاثتهم ان ماءه ينجس بمحلولها اياه . وفيه دليل على ان السمك الطافي حلال وانه لا فرق بين ما كان موته في الماء وبين ما كان موته خارج الماء من حيوانه .

وفيه مستدل لمن ذهب الى ان حكم جميع انواع الخيون التي تسكن البحر اذا ماتت فيه الطهارة ، وذلك بقضية العموم اذ لم يستثن نوعاً منها دون نوع . وقد ذهب بعض العلماء الى ان ما كان له في البر مثل ونظير مما لا يؤكل لحمه كالإنسان المائي والكلب والخنزير فإنه محرم ، وماله مثل في البر يؤكل فإنه مأكول .

وذهب آخرون الى ان هذا الحيوان وان اختلف صورها فأنها كلها سموك ، والجريث يقال له حبة الماء وشكله شكل الحيات ثم اكله جائز فلم ان اختلافها في الصور لا يوجب اختلافها في حكم الأباحة ، وقد استثنى هؤلاء من جملتها الضفدع لأن النبي ﷺ نهى عن قتل الضفدع .

ومن باب يصلي الرجل وهو حاقن .

قال ابو داود : حدثنا احمد بن حنبل حدثنا يحيى بن سعيد عن ابي حنزة قال حدثنا عبد الله بن محمد اخو القاسم بن محمد . قال كنا عند عائشة فجيء بطعامها فقام القاسم بن محمد يصلي فقالت سمعت رسول الله ﷺ يقول لا يصلي بحضرة الطعام ولا هو يدافعه الا خبتان .

انما امر ﷺ ان يبدأ بالطعام لتأخذ النفس حاجتها منه فيدخل المصلي في صلاته وهو ساكن الجأش لا تنازعه نفسه شهوة الطعام فيعجله ذلك عن اتمام ركوعها وسجودها وایفاء حقوقها وكذلك اذا دافعه البول فإنه يصنع به نحواً من هذا الصنيع ، وهذا اذا كان في الوقت فضل يتسع لذلك ، فأما اذا لم يكن فيه متسع له ابتداء الصلاة ولم يعرج على شيء سواها .

قال ابو داود : حدثنا محمود بن خالد حدثنا احمد بن علي حدثنا ثور عن يزيد بن شريح الحضرمي عن ابي حى المؤذن عن ابي هريرة ان النبي ﷺ قال [لا يحل لرجل يؤمن بالله واليوم الآخر ان يصلي وهو حاقن حتى يتخفف ولا يحل لرجل يؤمن بالله واليوم الآخر ان يؤم قوماً الا بأذنهم ولا يخص نفسه بدعوة دونهم فان فعل فقد خانهم .

قوله لا يحل لرجل ان يؤم الا بأذنهم يريد انه اذا لم يكن بأقرأهم ولا بأقبحهم لم يجز له الاستبداد عليهم بالأمامة فأما اذا كان جامعاً لأوصاف الأمامة بأن يكون أقرأ الجماعة واقبحهم فأنهم عند ذلك يأذنون له لا بحالة في الأمامة بل يسألونه ذلك ويرغبون اليه فيها وهو اذ ذاك احقهم بها اذنوا له اولم يأذنوا . وانما هذا كقوله ﷺ من تولى قوماً بغير اذن مواليه فعليه لعنة الله، والمعنى

انه لا يجوز له ان يتولى غير مواليه الا انه اذا اراد ان يوالى قوماً فاستأذن مواليه فلم يأذنوا له ومنعوه امتنع من ذلك وبقي على اصل ولائه لم يحدث عنه انتقالاً ولا له استبدالاً ، وليس معناه انه لو اذنوا له في ذلك جازت موالاته اياماً ، ولكن الإشارة وقعت بالأذن الى المنع مما يقع الاستئذان له .

وقد قيل ان النهي عن الأمانة الا بالاستئذان انما هو اذا كان في بيت غيره فأما اذا كان في سائر بقاع الأرض فلا حاجة به الى الاستئذان واولاهم بالأمانة اقرأهم واقفهم على ما جاء معناه في حديث ابي مسعود البدي .

— ومن باب اسباغ الوضوء —

قال ابو داود : حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن سفيان حدثنا منصور عن هلال بن يساف عن ابي يحيى عن عبد الله بن عمرو ان النبي ﷺ رأى قوماً تلوح اعقابهم فقال ويل للأعقاب من النار اسبغوا الوضوء .

فيه من الفقه ان المسح لا يجوز على النعلين وانه لا يجوز ترك شيء من القدم وغيره من اعضاء الوضوء لم يمسه للماء قل ذلك او أكثر لأنه ﷺ لا يتوعد على ما ليس بواجب .

— ومن باب التسمية على الوضوء —

قال ابو داود : حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا محمد بن موسى عن يعقوب ابن سلمة عن ابيه عن ابي هريرة قال . قال رسول الله ﷺ لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه .

قلت قد ذهب بعض اهل العلم الى ظاهر لفظ الحديث فأوجب اعادة الوضوء اذا ترك التسمية عامداً وهو قول المحققين راهوية . .

وقال آخرون معناه نفي الفضيلة دون الفريضة كما روى لا صلاة لجار المسجد الا في المسجد اي في الأجر والفضيلة ، وتأوله جماعة من العلماء على النية وجعلوه ذكر القلب . وقالوا وذلك ان الأشياء قد تعتبر بأصداها فلما كان النسيان محله القلب كان محل ضده الذي هو الذكر بالقلب وانما ذكر القلب النية والعزيمة .

ومن باب يدخل يده في الأثناء قبل ان يغسلها

قال ابو داود : حدثنا مسدد حدثنا ابو معاوية عن الأعمش عن ابي رزين وابي صالح عن ابي هريرة قال . قال رسول الله ﷺ اذا قام احدكم من الليل فلا يغمس يده في الأثناء حتى يغسلها ثلاث مرات فإنه لا يدري اين باتت يده . قلت قد ذهب داود ومحمد بن جرير الى استحباب غسل اليد قبل غمسها في الأثناء ورأيا ان الماء ينجس به ان لم تكن اليد مغسولة ، وزرق احمد بين نوم الليل ونوم النهار . قال وذلك لأن الحديث انما جاء في ذكر الليل في قوله اذا قام احدكم من الليل ولاجل ان الإنسان لا يتكشف لنوم النهار ويتكشف خالبا لنوم الليل فتطوف يده في اطراف بدنه فرما اصاب موضع العورة وهناك لوث من اثر النجاسة لم ينقه الاستنجاء بالحجارة فأذا غمسها في الماء فسد الماء بمخالطة النجاسة اياه ، واذا كان بين اليد وبين موضع العورة حائل من ثوب او نجوه كان هذا المعنى مأمونا .

وذهب عامة اهل العلم الى انه ان غمس يده في الأثناء قبل غسلها فإن الماء طاهر مالم يتيقن نجاسة يده وذلك لقوله فإنه لا يدري اين باتت يده فعلقه بشك وارتباب ، والأمر المضمن بالشك والارتباب لا يكون واجبا واصل الماء الطهارة وبدن الإنسان على حكم الطهارة كذلك ، واذا ثبتت الطهارة يقيتا

لم تنزل بأمر مشكوك فيه .

وفي الخبر دليل على ان الماء القليل اذا وردت عليه النجاسة وان قلت غيرت حكمه لأن الذي يعلق باليد منها من حيث لا يرى قليل، وكان من عادة القوم في طهورهم استعمال مالطف من الآنية كالحناشب والمراكن والركاء والادوي ونحوها من الآنية التي تقصر عن قدر القلتين .

وفيه من الفقه ان القليل من الماء اذا ورد على النجاسة على حد الغلبة والكثرة ازالها ولم ينتجس بها لأن معقولا ان الماء الذي امره رسول الله ﷺ ان يصبه من الأثناء على يده اقل من الماء الذي ابقاه في الأثناء ، ثم قد حكم للأقل بالطهارة والتطهير وللأكثر بالنجاسة فدل على الفرق بين الماء وارداً على النجاسة وموروداً عليه النجاسة .

وفيه دليل على ان غسل النجاسة سبعاً مخصوص به بعض النجاسات دون بعض وان ما دونها من العدد كاف لأزالة سائر الأنجاس ، والعدد الثلاثة في هذا الخبر احتياط واستظهار باليقين لأن الغالب ان الفسلات الثلاث اذا نوالت على نجاسة عين ازالتها واذهبتها ، وموضع النجاسة هنا غير مرءى العين فاحتيج الى الاستظهار بالعدد ليثبتن ازالتهما ولو كانت عينها مرئية لكانت الكفاية واقعة بالفسل الواحدة مع الأزالة .

وفيه من الفقه ان موضع الاستنجاء مخصوص بالرخصة في جواز الصلاة مع بقاء اثر النجاسة عليه وان ما عداه غير مقيس عليه .

وفي الحديث من العلم ان الأخذ بالوثيقة والعمل بالأحتياط في باب العبادات اولى .

ومن باب صفة وضوء النبي ﷺ

قال أبو داود : حدثنا عبد العزيز بن يحيى الحراني حدثنا محمد بن يحيى بن
 . له عن محمد بن اسحق عن محمد بن طلحة عن يزيد بن ركانة عن عبيد الله
 الخولاني عن ابن عباس قال دخل علي بن أبي طالب رضي الله عنه وقد
 اهرأق الماء فدعا بوضوء فأنتسأه بتور فيه ماء فقال يا ابن عباس ألا اريك
 كيف كان رسول الله ﷺ يتوضأ قلت بلى فأصغى الأنا، على يده فغسلها
 ثم ادخل يده اليمنى وأفرغ بها على الأخرى ثم غسل كفيه ثم تمضمض
 واستنثر ثم ادخل يديه في الأنا، جميعاً فأخذ بها حفنة من ماء فغسب
 بها على وجهه ثم القم ابهامه ما قبل من أذنيه ثم الثانية ثم الثالثة مثل ذلك
 ثم أخذ بكفه اليمنى حفنة من ماء فغسل بها على ناصيته فتركها تدن على وجهه
 ثم غسل ذراعيه إلى المرفقين ثلاثاً ثلاثاً ثم مسح رأسه وظهور أذنيه ثم ادخل
 يده جميعاً فأخذ حفنة من ماء فغسب بها على رجله وفيها النعل فغسلها
 بها ثم الأخرى مثل ذلك قال قلت وفي العليلين قال في العليلين قال قلت
 وفي العليلين قال وفي العليلين قال قلت وفي العليلين .

قوله استنثر معناه استنشق الماء ثم أخرجه من أنفه وأصله مأخوذ من النثرة
 وهي الأنف : وبقل ثمر الرجل ثراً إذا عطس .

وقوله تدن على وجهه معناه تدل وتصب يقل سنت الماء إذا صبته صبا
 سهلاً . وفيه أن مسح باطن الأذن مع الوجه وظاهرهما مع الرأس ، وكان
 الشعبي يذهب إلى أن باطن الأذن من الوجه وظاهرهما من الرأس .

واما مسحه على الرجلين وهما في النعلين فان الروافض ومن ذهب منهم في خلاف جماعة المسلمين يحتجون به في اباحة المسح على الرجلين في الطهارة من الحدث . واحتج بذلك ايضاً بعض اهل الكلام وهو الثبائي زعم ان المرء مخير بين غسل الرجل ومسحها .

وحكى ذلك ايضاً عن محمد بن جرير محتجين بقوله تعالى (وا مسحوا برؤسكم وارجلكم الى الكعبين) قالوا والقراءة بالخفض في ارجلكم مشهورة وموجبها المسح . وهذا تأويل فاسد يخالف لقول جماعة الأمة .

فأما احتجاجهم بالقراءة في الآية فلا درك لهم فيها لأن العطف قد يقع مرة على اللفظ المجاور ومرة على المعنى المجاور ، فالأول كقولهم بجحر ضبٍ خربٍ والحرب من نعت الجحر وهو مرفوع وكقول الشاعر :

كأن نسج المنكبوت المرمل

وقول الآخر :

معاوى اننا بشر فاسجح فلسنا بالجبال ولا الحديد

واذا كان الأمر في ذلك على مذهب اللغة وحكم الأعراب سواء في الوجهين وجب الرجوع الى بيان النبي ﷺ وقد ثبت عنه انه قال ويل للأعقاب من النار . فثبت ان استيعاب الرجلين غسلًا واجب .

قلت وقد يكون المسح في كلام العرب بمعنى الغسل .

اخبرني الأزهرى حدثنا ابو بكر بن عثمان عن ابي حازم عن ابي زيد الأنصاري . قال للمسح في كلام العرب يكون غسلًا ويكون مسحًا ، ومنه يقال للرجل اذا توضأ فغسل اعضاءه . وقد تمسح ، ويقال مسح الله مابك اي

اذهبه عنك وطهرك من الذنوب .

واما هذا الحديث فقد تكلم الناس فيه ، قال ابو عيسى سألت محمد بن اسمعيل عنه فضعه ، وقال ما ادري ما هذا . وقد يحتمل ان ثبت الحديث ان يكون تلك الحفنة من الماء قد وصلت الى ظاهر القدم وباطنه وان كان في النعل ويدل على ذلك قوله ففتلها بها ثم الاخرى مثل ذلك ، والحفنة من الماء انما كفت مع الرفق في مثل هذا . فأما من اراد المسح على بعض القدم فقد يكفيه ما دون الحفنة . وقد روى في غير هذه الرواية عن علي رضي الله عنه انه توضأ ومسح على نعليه وقال هذا وضوء من لم يحدث . واذا احتل الحديث وجهاً من التأويل يوافق قول الأمة فهو اولى من قول يكون فيه مفارقتهم والخروج من مذهبهم . والعجب من الروافض تركوا المسح على الخفين مع تظاهر الأخبار فيه عن النبي ﷺ واستفاضة علمه على لسان الأمة وتعلقوا بمثل هذا التأويل من الكتاب وبمثل هذه الرواية من الحديث ثم اتخذوه شعاراً حتى ان الواحد من غلاتهم ربما تألا فقال برئت من ولاية امير المؤمنين ومسحت على خفي ان فعلت كذا . وحدثني ابراهيم بن فراس حدثنا احمد بن علي المروزي حدثنا ابن ابي الجوال ان الحسن بن زيد عتب على كاتب له فحبسه واخذ ماله فكتب اليه من الحبس .

اشكو الى الله ما لقيت * احيت قوماً بهم بليت

لا اشتهم الصالحين جهرأ * ولا تشيعت ما بقيت

امسح خفي بطن كفي * ولو على جيفة وطئت

قال فدعا به من الحبس ورد عليه ماله واكرمه .

قال ابو داود : حدثنا مسدد وقتيبة عن حماد بن زيد عن سنان بن ربيعة

على معنى خطاب الشاهد . واصحاب الحديث يروونه على معنى الخبر يقولون
ماولدت خفيفة اللام ساكنة التاء اي ماولدت الشاة ، وهو غلط يقال ولدت
الشاة اذ احضرت ولادها فعالجتها حتى يبين منها الولدوا نشدني ابو عمر في ذكر قوم :
اذا ما ولدوا يوما نادوا . أجدي تحت شائك ام غلام

والبهمة ولد الشاة اول ما يولد يقال للذكر والأنثى بهمة . وقوله لا تحسبن
انا من اجلك ذبحناها معناه ترك الاعتداد به على الضيف والتبرؤ من الرياء .
وقوله ولا تحسبن مكسورة السين انما هو لغة عليا مضر وتحسبن بفتحها لغة
سفلاها وهو القياس عند النحويين لأن المستقبل من فعل مكسورة العين يفعل
مفتوحهما كقولهم علم يعلم وعجل يسجل الا ان حروفا شاذة قد جاءت نحو نعيم ينعم
ويش يشن . وحسب يحسب ، وهذا في الصحيح ، فأما المعتل فقد جاء فيه
ووم يوم ووثق يثق وورع يروع ووري يوري .

وقوله لا تضرب ظميتك كضربك اميتك فان الظمينة هي المرأة وسميت ظمينة
لأنها تظمن مع الزوج وتنقل بأنتقاله . وليس في هذا ما يمنع من ضربهن او يحرمه على
الأزواج عند الحاجة اليه فقد اباح الله تعالى ذلك في قوله (فَعُطِّلُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ
فِي الْمَضَاجِعِ) وانما فيه النهي عن تبرج الضرب كما يضرب للمالك في عادات
من يستجيز ضربهم ويستعمل سوء الملكة فيهم . وتمثله بضرب المالك لا يوجب
اباحة ضربهم ، وانما جرى ذكره في هذا على طريق الذم لأفعالم ونهاه عن الاقتداء بها .
وقد نهى ﷺ عن ضرب للمالك الا في الحدود وامرنا بالأحسان اليهم
وقال من لم يوافقكم منهم فبعوه ولا تعذبوا خلق الله .

فأما ضرب الدواب فباح لأنها لا تتأدب بالكلام ولا تعقل معاني الخطاب

كما يعقل الإنسان ، وإنما يكون تقويمها غالباً بالضرب ، وقد ضرب رسول الله ﷺ وحرك بعيره بمحبخه ونخس جمل جابر رضي الله عنه حين ابطأ عليه فسبق الركب حتى ما يملك رأسه .

وفي الحديث من الفقه ان الاستنشاق في الوضوء غير واجب ولو كان فرضاً فيه لكان على الصائم كهو على المفطر ، ونرى ان معظم ما جاء من الحث والتحريض على الاستنشاق في الوضوء إنما جاء لما فيه من المعونة على القراءة وتنقية مجرى النفس الذي يكون به التلاوة . وبإزالة ما فيه من الثقل تصح مخرج الحروف . وقال ابن ابي ليلى واسحق بن راهوية اذا ترك الاستنشاق في الوضوء اعاد الصلاة وكذلك اذا ترك المضمضة .

وفي الحديث دليل على ان ما وصل الى الدماغ من سحوط ونحوه فإنه يفسد الصائم كما يفسد ما يصل الى معدته اذا كان ذلك من فعله او بأذنه . وفيه دليل على انه اذا بالغ في الاستنشاق ذكراً لصومه فوصل الماء الى دماغه فقد افسد صومه .

وقوله اخبرني عن الوضوء فإن ظاهر هذا السؤال يقتضي الجواب عن جملة الوضوء الا انه ﷺ لما اقتصر في الجواب على تحليل الأصابع والاستنشاق علم ان السائل لم يسأله عن حكم ظاهر الوضوء وإنما سأله عما يخفى من حكم باطنه وذلك لأن أخذ الماء قد يأخذ به جمع الكف وضم الأصابع بعضها الى بعض فيسد خلاص ما بينها فربما لم يصل الماء الى باطن الأصابع وكذلك هذا في باطن اصابع الرجل لأنها ربما ركب بعضها بعضاً حتى تكاد تلتصق فقدم له الوصاة بتخليها ووكد القول فيها ثلاثاً يفعلها والله اعلم .

ومن باب تحليل الحية

قال ابو داود : حدثنا ابو توبة حدثنا ابو الميخائيل عن الوليد بن زروان عن انس بن مالك ان النبي ﷺ اذا نوضاً اخذ كعاً من ماء فأدخله تحت حـمكه فيخال به لحيته وقال هكذا امرني ربي .

قلت قد اوجب بعض العلماء تحليل الحية وقال اذا تركه حامداً اعاد الصلاة وهو قول الصنفين بن راهوية وابي ثور . وذهب عامة العلماء الى ان الأمر به استتباب وليس بايجاب . وبشبه ان يكون للمأمور بتخليه من الحية على سبيل الوجوب مارق من الشعر منها فترأى ما تحتها من البشرة .

ومن باب المسح على العمامة

قال ابو داود : حدثنا احمد بن حنبل حدثنا يحيى بن سعيد عن ثور عن راشد بن سعد عن رباح قال بعث رسول الله ﷺ مارية فأصابهم البرد فلما قدموا على رسول الله ﷺ امرهم ان يمسحوا على لعصائب والتساخين . العصائب العمامات سميت مصائب لأن الرأس يصبب بها والتساخين المنافع . ويتال ان اصل ذلك كل ما يسخن به اقدم من خف وجورب ونحوه .

وقد اختلف أهل العلم في المسح على العمامة فذهب الى جوازه جماعة من السلف وقال به من قهية الإمامة سار الأوزاعي واحمد بن حنبل والشافعي بن راهوية وابي ثور وداود . وقد استدلوا قد جاء ذلك عن النبي ﷺ من خمسة اوجه . وثريد من بروز المسح على العمامة ان يتم للمسح عليها بعد كمال الطهارة كما يفعله من يريد للمسح على الخفين .

وروي عن طاوس انه قال لا يمسح على العمامة التي لا تجعل تحت الذقن .

وابي المسح على العمامة أكثر الفقهاء . وتأولوا الخبر في المسح على العمامة على معنى انه كان يقتصر على مسح بعض الرأس فلا يمسحه كله مقدمه ومؤخره ولا ينزع عمامته من رأسه ولا ينقضها وجعلوا خبر المغيرة بن شعبة كالمفسر له ؛ وهو انه وصف وضوءه ثم قال ومسح بناصيته وعلى عمامته فوصل مسح الناصية بالعمامة . وانما وقع اداء الواجب من مسح الرأس بمسح الناصية اذ هي جزء من الرأس وصارت العمامة تبعاً له كما روى انه مسح اسفل الخف واعلاه ، ثم كان الواجب في ذلك مسح اعلاه وصار مسح اسفله كالاتباع له . والأصل ان الله تعالى فرض مسح الرأس وحديث ثوبان محتمل لثأويل فلا يترك الأصل للمتيقن وجوبه بالحديث المحتمل ومن قاسه على مسح الخفين فقد ابعد لأن الخف يشق نزعه ونزع العمامة لا يشق .

قال ابو داود : حدثنا احمد بن صالح حدثنا ابن وهب حدثني معاوية ابن صالح عن عبد العزيز بن مسلم عن ابي معقل عن انس بن مالك . قال رأيت رسول الله ﷺ يتوضأ وعليه عمامة قطرية فأدخل يده من تحت العمامة فمسح مقدم رأسه ولم ينقض العمامة .

قلت وهذا يشهد لما تأولوه في معنى الحديث الأول وإقطر نوع من البرود فيه حمرة .

ومن باب المسح على الخفين

قال ابو داود : حدثنا مسدد حدثنا عيسى بن يونس حدثنا ابي عن الشعبي قال سمعت عروة بن المغيرة بن شعبة يذكر عن ابيه . قال كنا مع رسول الله ﷺ في غزوة ومي ادوية فخرج لحاجته ثم اقبل قتلقيته بالادوية

فأفرغت عليه ففسل كفيه ووجهه ثم أراد ان يُخرج ذراعيه وعليه جبة من صوف من جباب الروم ضيقة الكمين فضافت فأدبرعها أدراعا ثم أهريت إلى الخفين لأنزعها فقال دَعِ الخفين فأني ادخلتُ القدمين الخفين وهما طاهرتان فمسح عليهما .

قوله ادبرعها معناه انه نزع ذراعيه عن الكمين واخرجها من تحت الجبة وزنه افعل من درع اذا مد ذراعه كما يقال ادكر من ذكر .

وفي قوله ادخلت القدمين الخفين وهما طاهرتان دليل على ان المسح على الخفين لا يجوز الا بأن يلبس على كمال الطهارة وانه اذا غسل احدى رجليه فلبس عليها احد الخفين ثم غسل رجله الأخرى ثم لبس الخف الآخر لم يجزئه لأنه جعل طهارة القدمين معاً قبل لبس الخفين شرطاً لجواز المسح عليهما وعلّة لذلك والحكم المعلق بشرط لا يصح الا بوجود شرطه وهو قول مالك والشافعي واحمد واسحق . وفيه جواز الاستعانة في الطهارة والوضوء بالخادم ونحوه .

قال ابو داود : حدثنا عبيد الله بن مُعاذ حدثنا شعبة عن ابي بكر بن حفص بن عمر بن سعد سمع ابا عبد الله وهو مولى بنى تميم بن مرة عن ابي عبد الرحمن السلمي ان بلالاً سئل رسول الله ﷺ فقال كان يخرج يقضى حاجته فأتاه بالماء فيتوضأ ويمسح على عمامته وموقيه .

الموق نوع من الخفاف معروف وساقه الى القصر .

قال ابو داود : حدثنا علي بن الحسين الدرهمي حدثنا ابن داود عن بكير ابن عامر عن ابي زرعة بن عمرو بن جرير . ان جريراً بال ثم توضأ ومسح

على الخفين قال ما يمنعني ان امسح وقد رأيت رسول الله ﷺ يمسح قالوا
انما كان ذلك قبل نزول المائدة . قال ما سلمت الا بعد نزول المائدة .

اراد القوم بهذا القول ان للمسح على الخفين كان رخصة ثم نسخ بقوله سبحانه
وارجلكم الى الكعبين في سورة المائدة . فقال جرير ما سلمت الا بعد نزول
المائدة اي ما صحبت رسول الله ﷺ الا بعد اسلامي . وقد رأيت يمسح على
خفيه يريد به اثبات المسح على الخفين وانه غير منسوخ ، وفي هذا من قول
الصحابة دلالة على انهم كانوا يرون نسخ السنة بالقرآن .

وقد روى قوم من الشيعة عن علي رضي الله عنه انه قال انما كان المسح على
الخفين قبل نزول المائدة ثم نهى عنه فصارت الأباحة منسوخة . هذا امر لا يصح
عن علي رضي الله عنه . وقد ثبت عنه انه قال لو كان الدين بالقياس او بالرأي
لكان باطن الحف اولى بالمسح من ظاهره ، الا اني رأيت رسول الله ﷺ
يمسح ظاهر خفيه .

وقد ذكره ابو داود حدثنا محمد بن العلا حدثنا حفص بن غياث حدثنا الأعمش
عن ابي اسحق عن عبد خير عن علي رضي الله عنه بمناه .

— ومن باب في التوقيت في المسح —

قال ابو داود : حدثنا يحيى بن معين حدثنا عمرو بن الربيع بن طارق
حدثنا يحيى بن ايوب عن عبد الرحمن بن رزين عن محمد بن يزيد وهو ابن
ابي زياد عن ايوب بن قطن عن أبي بن عمارة انه قال يا رسول الله امسح
على الخفين قال نعم قال يوم قال ويومين قال وثلاثة قال نعم وما شئت .
قلت والأصل في التوقيت انه للقيم يوم وليلة والمسافر ثلاثة ايام وليالين

هكذا روى في خبر خزيمة بن ثابت وخبر صفوان بن عسال وهو قول عامة الفقهاء غير ان مالكاً قال يسمح من غير توقيت قولاً بظاهر هذا الحديث . وتأويل الحديث عندنا انه جعل له ان يرتخص بالمسح ما شاء وما بدا له كلما احتاج اليه على مر الزمان الا انه لا يعدو شرط التوقيت والأصل وجوب غسل الرجلين فإذا جاءت الرخصة في المسح مقدرة بوقت معلوم لم يجوز تجاوزتها الا ييقن ، والتوقيت في الأخبار الصحيحة انما هو اليوم والليلة للمقيم والثلاثة الأيام ولياليهن للمسافر .

فأما رواية منصور عن ابراهيم التيمي عن ابى عبد الله الجدى عن خزيمة بن ثابت انه قال ولو استزذناه لزادنا . فإن الحكم وحامداً قد روياه عن ابراهيم فلم يذكروا فيه هذا الكلام ولو ثبت لم يكن فيه حجة لأنه ظن منه وحسبان ، والحجة انما تقوم بقول صاحب الشريعة لا بظن الراوي .

وقال محمد بن اسماعيل ليس في التوقيت في المسح على الخفين شيء اصح من حديث صفوان بن عسال المرادي .

ورأيت ان اذكر حديث صفوان اذ كان المولى عليه وفيه الفاظ فيها معان تحتاج الى شرح وتفسير ونحن نذكر وجوهها ان شاء الله .

حدثنا ابن الأعرابي واسماعيل بن محمد الصفار قال حدثنا سعدان بن نصر حدثنا سفيان بن عيينة عن عاصم بن ابي التَّجُود عن زر بن حبیش . قال اتيت صفوان ابن عسال . فقال ما جاء بك قلت ابتغاء العلم . قال فإن الملائكة تضع اجنحتها لسألب العلم رضي بما يطلب قلت حاك في صدري للمسح على الخفين بعد الغائط والبول وكنت امرئ من اصحاب النبي ﷺ فأنتيك أسئلك هل سمعت منه

في ذلك شيئاً فقال نعم كان يأمرنا اذا كنا سفراً او مسافرين لا ننزع خفافنا ثلاثة ايام ولياليهن الا من جنابة لكن من غائط وبول ونوم . قلت هل سمعته يذكر الموى ، قال نعم بينما نحن في مسير اذ ناداه امرابي بصوت له جهوري باحمد فأجابه على نحو ذلك هاؤم قلنا ويحك او ويلك اغضض من صوتك فأنك قد نهيت عن ذلك . فقال والله لا اغضض من صوتي ، قال ارأيت رجلاً أحب قوماً ولما يالحق بهم قال المرء مع من احب . قال ثم لم يزل يحدثنا حتى قال ان من قبل المغرب باباً للتوبة مسيره اربعين سنة او سبعين سنة فتحة الله للتوبة يوم خلق السموات والأرض فلا يفلقه حتى تطلع الشمس منه .

قوله ان الملائكة تضع اجنحتها فيه ثلاثة اوجه احدها ان يكون معنى وضع الجناح من الملائكة بسط اجنحتها وفرشها لطالب العلم لتكون وطاء له ومعونته اذا مشى في طلب العلم .

والوجه الثاني ان يكون ذلك بمعنى التواضع من الملائكة تعظيماً لحقه وتوقيراً لعلمه فتضم اجنحتها وتخفضها عن الطيران كقوله تعالى (واخفض لها جناح الذل من الرحمة) .

والوجه الثالث ان يكون وضع الجناح يراد به النزول عند مجالس العلم والذكر وترك الطيران كما روي انه قال عليه السلام قال ما من قوم يذكرون الله عز وجل الا حفت بهم الملائكة وغشيتهم الرحمة ونزلت عليهم السكينة وذكرهم الله فيمن عنده .

قلت وهذه الكلمة لم يرفها سفيان في هذه الرواية ورفها حماد بن سلمة عن داصم عن زر عن صفوان بن عسال وقد رواه ايضاً ابو البرداء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وقوله سفرأ هو جمع سافر كما يقال تاجر وتجر وراكب وركب . وقوله لكن من غائط وبول كلمة لكن موضوعه للأستدراك وذلك لأنه قد تقدمه نفى واستثناء وهو قوله كان يأمرنا ان لا نتزع خفافنا ثلاثة ايام ولياليهن الا من جنابة ثم قال لكن من بول وغائط ونوم فأستدركه ولكن ليعلم ان الرخصة انما جاءت في هذا النوع من الأحداث دون الجنابة فأن المسافر الماسح على خفه اذا اجنب كان عليه نزع الخف وغسل الرجل مع سائر البدن وهذا كما تقول ما جاء في زيد لكن عمرو وما رأيت زيدا لكن خالدأ .

ويشبه ان يكون رفع النبي ﷺ صوته في جواب الأعرابي . وقوله هاؤم يمد به صوته من ناحية الشفقة عليه لئلا يمحط عمله وذلك لما جاء من الوعيد في قوله تعالى (لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض ان تمحيط اعمالكم وانتم لا تشعرون) فعذر عليه السلام لجهله وقلة علمه ورفعه صوته حتى كان فوق صوته او مثله لفرط رأفته وشفقته على امته . وفيه انه اقام المحبة والمشايع في الخير والطاعة مقام العمل بهما وجعل المرء مع من احب .

وفيه دليل على استحباب احتمال دالة التلامذة والصبر على اذام لما يورجى من عاقبته من النفع لهم .

ومن باب المسح على الجوربين ✽

قال ابو داود : حدثنا عثمان بن ابي شيبة عن وكيع عن سفيان عن ابي قيس الاودي عن هُزَيْل بن شُرَّحْبِيل عن شُرَّحْبِيل عن المغيرة بن شعبة ان رسول الله ﷺ توضأ ومسح على الجوربين والنعلين .

قوله والتعلين هو ان يكون قد لبس التعلين فوق الجورين . وقد اجاز المسح على الجورين جماعة من السلف وذهب اليه نفر من فقهاء الأ مصار منهم سفيان الثوري واحمد واسحق . وقال مالك والأوزاعي والشافعي لا يجوز المسح على الجورين قال الشافعي الا اذا كانا منعلين يمكن متابعة المشي فيها . وقال ابو يوسف ومحمد يمسح عليهما اذا كانا ثخينين لا يشقان . وقد ضعف ابو داود هذا الحديث وذكر ان عبد الرحمن بن مهدي كان لا يحدث به .

❦ ومن باب في الانتضاح ❦

قال ابو داود : حدثنا محمد بن كثير حدثنا سفيان الثوري عن منصور عن مجاهد عن سفيان بن الحكم التقي او الحكم بن سفيان قال كان رسول الله ﷺ اذا بال توضأً وينتضح .

الانتضاح هنا الاستنجاء بالماء وكن من عادة اكثرهم ان يستنجوا بالحجارة لا يمسون الماء ، وقد يتأول الانتضاح ايضاً على رش الفرج بالماء بعد الاستنجاء به ليرفع بذلك وسوسة الشيطان .

❦ ومن باب في تفريق الوضوء ❦

قال ابو داود : حدثنا هرون بن معروف حدثنا ابن وهب عن جرير ابن حازم انه سمع قتادة قال حدثنا انس بن مالك ان رجلاً جاء الى رسول الله ﷺ وتوضأ وترك على قدمه مثل موضع الظفر فقال له رسول الله ﷺ ارجع فأحسن وضوءك .

دلالة هذا الحديث انه لا يجوز تفريق الوضوء وذلك لأنه قال ارجع فأحسن وضوءك وظاهر معناه اعادة الوضوء في تمام ، ولو كان تفريقه جائزاً لأشبهه

ان يقتصر فيه على الأمر بغسل ذلك الموضع او كان يأمره بأساسه الماء في ذلك وان لا يأمره بالرجوع الى المكان الذي يتوضأ فيه .

ومن باب اذا شك في الحدث

قال ابو داود : حدثنا قتيبة حدثنا سفيان عن الزهري عن سعيد بن المسيب وعباد بن تميم عن عمه شكى الى النبي ﷺ الرجل يجد الشيء في الصلاة حتى يحيل اليه قال لا ينفصل حتى يسمع صوتاً او يحدريماً .

قوله حتى يسمع صوتاً او يحدريماً معناه حتى يتيقن الحدث ولم يرد به الصوت نفسه ولا الريح نفسها حسب وقد يكون اطروشاً لا يسمع الصوت واخشم لا يحدريماً ثم تتقضى طهارته اذا تيقن وقوع الحدث منه كقوله ﷺ في الطفل اذا استهل صلى عليه ومعناه ان تعلم حياته يقيناً والمعنى اذا كان اوسع من الأسم كان الحكم له دون الأسم . وفي الحديث من الفقه ان الشك لا يزحم اليقين . وفيه دليل على انه اذا تيقن الكاح وشك في الطلاق كان على الكاح المتقدم الى ان يتيقن الطلاق .


وقيل مالك اذا شك في الحدث لم يصل الا مع تجديد الوضوء الا انه قال اذا كان في الصلاة فاعترضه السك مضى في صلاته واحد قوايه حجة عليه في الآخر .


ومن باب الرضوء من القبلة

قال ابو داود : حدثنا محمد بن بشار حدثنا يحيى وعبد الرحمن قالوا حدثنا سفيان عن ابي رزق عن ابراهيم النخعي عن عائشة رضي الله عنها ان النبي ﷺ قبلها ولم يتوضأ .

قال يحتج به من يذهب الى ان اللامسة المذكورة في الآية معناها الجماع

دون الـس بسائر البدن الا ان ابا داود ضعف هذا الحديث فقال هو منقطع
لأن التيمي لم يسمع من عائشة وضعف حديث الأعمش عن جيب عن عمرو
عن عائشة . وحكى عن يحيى بن سعيد انه قال هو شبه لا شيء قال ولس هذا
بعروة بن الزبير انما هو عمرو المزني .

ومن باب الوضوء من مس الذكر  -

قال ابو داود : حدثنا عبد الله بن مسلة عن مالك عن عبد الله بن ابي بكر
عن عمرو بن الزبير عن مروان عن بسرة بنت صفوان ان رسول الله 
قال من مس ذكره فليتوضأ .

قد ذهب الى ايجاب الوضوء من مس الذكر جماعة من السلف منهم عمرو وسعد
ابن ابي وقاص وابن عمر وابن عباس وابو هريرة رضوان الله عليهم .
وهو مذهب الأوزاعي والشافعي واحمد واسحق الا ان الشافعي لا يرى تقض
الطهارة الا ان يمسه باطن كفه . وقل الأوزاعي واحمد اذا مسه يساعده او
بظهر كفه انتقض طهره كهو اذا مسه بطن كفه سواء .

وكان على بن ابي طالب وعبد الله بن مسعود وعمار وحذيفة وابو الدرداء
رضوان الله عليهم لا يرون مسه ناقضاً للطهر . واليه ذهب ابو حنيفة واصحابه
وهو قول سفيان الثوري .

وكان مالك بن انس يذهب الى ان الأمر فيه على الاستحباب لا على الايجاب
وروي ابو داود في الرخصة فيه حديث قيس بن طلق قال حدثنا مسدد حدثنا ملازم
ابن عمرو الحنفي حدثنا عبد الله بن بدر عن قيس بن طلق عن ابيه ، قال قدمنا على نبي

الله ﷺ فجاء رجل كأنه بدوي فقال يا رسول ما ترى في مس الرجل ذكره بعدما يتوضأ فقال وهل هو الا مضغة منه او بضعة منه .

قال ابو داود ورواه الثوري وشعبة وابن عيينة عن محمد بن جابر عن قس ابن طلق عن ابيه بأسناده ومعناه ، وقال في الصلاة واحتج من رأى فيه الوضوء بأن خبر بسرة متأخر لأن ابا هريرة رواه عن النبي ﷺ وهو متأخر الإسلام وكان قدوم طلق على رسول الله ﷺ في بدء الإسلام وهو اذ ذاك يبني مسجد المدينة اول زمن الهجرة ، وانما يؤخذ بأخر الأمرين . وتأولوا خبر طلق على انه اراد به المس ودونه حائل . واستدلوا على ذلك برواية الثوري وشعبة وابن عيينة انه سأله عن مسه في الصلاة والمصلي لا لمس فرجه من غير حائل بينه وبينه .

وحدثنا الحسن بن يحيى حدثنا ابو بكر بن المنذر قال بلغني عن احمد بن حنبل ويحيى بن معين انهما اجتمعا فتذاكرا الوضوء من الذكر وكان احمد يرى فيه الوضوء ويحيى لا يرى ذلك وتكلم في الأخبار التي رويت في ذلك فحصل امرهما على ان اتفقا على اسقاط الاحتجاج بالخبرين معاً خبر بسرة وخبر طلق ، ثم صارا الى الآثار المروية عن الصحابة في ذلك فصار امرهما الى ان احتج احمد بحديث ابن عمر فلم يمكن يحيى دفعه .

ومن باب الوضوء من لحوم الإبل ۞

قال ابو داود : حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا ابو معاوية حدثنا الأعمش عن عبد الله بن عبد الله الرازي عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن البراء بن عازب قال سئل رسول الله ﷺ عن الوضوء من لحوم الإبل فقال توضؤا

منها . وسئل عن لحوم الغنم فقال لا تتوضؤوا منها . وسئل عن الصلاة في مبارك الأبل فقال لا تصلوا في مبارك الأبل فأنها من الشياطين . وسئل عن الصلاة في مرائب الغنم فقال صلوا فيها فأنها بركة .

قلت قد ذهب عامة اصحاب الحديث الى ايجاب الوضوء من اكل لحوم الأبل قولاً بظاهر هذا الحديث واليه ذهب احمد بن حنبل . واما عامة الفقهاء فعنى الوضوء عندهم تناول على الوضوء الذي هو النظافة ونفى الزهومة كما روي توضؤاً من اللبن فأن له دسماً وكما قال صلوا في مرائب الغنم ولا تصلوا في اعطان الأبل وليس ذلك من اجل ان بين الأمرين فرقاً في باب الطهارة والتنجاسة لأن الناس على احد قولين : اما قائل يرى نجاسة الأبوال كلها او قائل يرى طهارة بول ما يؤكل لحمه والغنم والأبل سواء عند الفريقين في القضييتين معاً .

وانما نهى عن الصلاة في مبارك الأبل لأن فيها نفاراً وشراً لا يؤمن ان تتخطط المصلي اذا صلى بمحضرتها او تفسد عليه صلاته ، وهذا المعنى مأمون من الغنم لما فيها من السكون وقلة النفار ، ومعلوم ان في لحوم الأبل من الحرارة وشدة الزهومة ما ليس في لحوم الغنم فكان معنى الأمر بالوضوء منه منصرفاً الى غسل اليد لوجود سببه دون الوضوء الذي هو من اجل رفع الحدث لعدم سببه والله اعلم .

ومن باب الرضوء من مس لحم النية ❦

قال ابو داود : حدثنا محمد بن الملا حدثنا مروان بن معاوية حدثنا هلال بن ميمون الجهني عن عطاء بن زبده الليثي قال هلال لا اعلم الا عن ابي سعيد الخدري ان النبي ﷺ مرّ بغلام يسلم شاة فقال له رسول الله ﷺ

تنح حتى اريك فأدخل يده بين الجلد واللحم فدحس بها حتى توارت الى الأبط ثم مضى فصلى للناس ولم يتوضأ .

قوله حتى اريك معناه اعلمك ومنه قوله تعالى (وارانا منا سكنا) وقوله فدحس بها الى الأبط اي ادخل ملى يده بذراعها الى الأبط والدحس كالدهس ويقال للسبلة اذا امتلأت واشتد حبها قد دحست ، ومعنى الوضوء في هذا الحديث غسل اليد والله اعلم .

— ومن باب الوضوء مما مست النار —

قال ابو داود : حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا وكيم عن مسعود عن جامع بن شداد عن المنيرة بن عبد الله عن المنيرة بن شعبة قال صنعت النبي ﷺ ذات ليلة فأمر بحجب فشوى واخذ الشفرة فجعل يحزلي بها . قال فجاء بلال فأذنه بالصلاة فالتقى الشفرة وقال ماله تربت يداه وقام يصلي . قوله تربت يداه كلمة يقولها العرب عند اللوم والتأنيب ، ومعناه الدعا عليه بالفقر والعدم وهم يطاقونها في كلامهم ، وهم لا يريدون وقوع الأمر كما قالوا عقرى حلقى ، وكقولهم هبلته امه ، فإن هذا الباب لما كثر في كلامهم ودام استعمالهم له في خطابهم صار عندهم بمعنى اللغو ، كقولهم لا والله وبلى والله وذلك من لغو اليقين الذي لا اعتبار به ولا كفارة فيه . ويقال ترب الرجل اذا افتقر واترب بالألف اذا استغنى ، ومثل هذا قوله ﷺ فعليك بذات الدين تربت يداك .

قلت وايس هذا الصنيع من رسول الله بمخالف لقوله اذا حضر العشاء واقيت الصلاة فابدئوا بالعشاء وانما هو للصائم الذي قد اصابه الجوع وتاقت

نفسه الى الطعام فأمر بأن يصيب من الطعام قدر ما يسكن به شهوته لتطمئن نفسه في الصلاة فلا تنازعه شهوة الطعام وهذا فيمن حضره الطعام او ان العاده غداء وعشاء وهو متمسك في نفسه لا يزعبه الجوع ولا يعجله عن اقامة الصلاة وایفاء حقها .

وفي الخبر دليل على ان الأمر بالوضوء مما غيرت النار استحباب لا امر ايجاب . وفيه جواز قطع اللحم بالسكين وقد جاء النهي عنه في بعض الحديث ورويت الكراهة فيه وأمر بالنهي ويشبه ان يكون المعنى في ذلك كراهية زي العجم واستعمال دانتهم في الاكل بالأخلة والبارجين على مذهب النخوة والترفع عن مس الأصابع الشفتين والفم وليس يضيق قطعه بالسكين واصلاحه به والجز منه اذا كان اللحم طابقاً او عضواً كبيراً كالجنب ونحوه فإذا كان عرقاً ونحوه فنهش مستحب على مذهب التواضع وطرح الكبير وقطعه بالسكين مباح عند الحاجة اليه غير ضيق .

قال ابو داود : حدثنا احمد بن عمرو بن السرح حدثنا عبد الملك بن ابي خزيمة عن خيار المسلمين حدثنا عبيد بن ثمامة المرادي . قال قدم علينا عمر عبد الله بن الحارث بن جزء التريدي من اصحاب رسول الله ﷺ قال مر رسول الله ﷺ برجل وبرمته على النار فقال له اطابت برمتك قال نعم يا ابي انت وامي فتناول منها بضعة فلم يزل يعلكها حتى احرم بالصلاة . قوله يعلكها اي يلوكها في فمه والعلك مضغ ما لا يطاوع الأسنان .

ومن باب الوضوء من الدم

قال ابو داود : حدثنا ابو نوبة الربيع بن نافع حدثنا ابن المبارك عن

محمد بن اسحق حدثني صدقة بن يسار عن غيل بن جابر عن جابر قال خرجنا مع رسول الله ﷺ في غزوة ذات الرقاع فأصاب رجل امرأة رجل من المشركين فخلف ان لا انتهى حتى اهريق دماً في اصحاب محمد فخرج يتبع أثره ونزل النبي ﷺ فقال من رجل يكلؤنا فانتدب رجل من المهاجرين ورجل من الأنصار فقال كونا بفم الشعب فلما خرج الرجلان الى فم الشعب اضطلعهم المهاجري وقام الأنصاري يصلي واتى الرجل، فلما رأى شخصه عرف انه ربيثة للقوم فرماه بسهم فوضعه فيه ونزعه حتى رماه بثلاثة اسهم ثم ركم ثم سجد ثم انبه صاحبه فلما عرف انهم قد نذروا به هرب ولما رأى المهاجري ما بالأنصاري من الدماء قال سبحان الله الا انبهتني اول ماري قال كنت في سورة اقرأها فلم احب ان اقطعها .

ربيثة القوم هو الرقيب الذي يشرف على المرقب ينظر العدو من اي وجه يأتي فينذر اصحابه ، وقوله نذروا به اي شعروا به وعلموا بمكانه .

وقد يحتاج بهذا الحديث من لا يرى خروج الدم وسيلانه من غير السبيلين ناقضاً للطهارة ويقول لو كان ناقضاً للطهارة لكانت صلاة الأنصاري تفسد بسيلان الدم اول ما اصابته الرمية ولم يكن يجوز له بعد ذلك ان يركع ويسجد وهو محدث ، والى هذا ذهب الشافعي .

وقال اكثر الفقهاء سيلان الدم من غير السبيلين ينقض الوضوء وهذا احوط للذهبيين وبه اقول (١) .

وقول الشافعي قوي في القياس ومذاهبهم اقوى في الاتباع واست ادري

(١) قوله وبه اقول هي في الأحمدية فقط .

كيف يصح هذا الاستدلال من الخبر والدم اذا سال اصاب بدنه وجلده وربما اصاب ثيابه ومع اصابة تبي من ذلك وان كان يسيرا لا تنصح الصلاة عند الشافعي الا ان يقال ان الدم كان يخرج من الجراحة على سبيل الدرق حتى لا يصيب شيئاً من ظاهر بدنه ولئن كان كذلك فهو امر عجب .

ومن باب الوضوء من النوم

قال ابو داود : حدثنا شاذ بن فياض حدثنا هشام الدستواني عن قتادة عن انس قال كان اصحاب رسول الله ﷺ ينتظرون المشاء الآخرة حتى تحق رؤسهم ثم يصلون ولا يتوضؤون .

في هذا الحديث من الفقه ان عين النوم ليس بمحدث ولو كان حدثا لكان على اي حال وجد ناقضاً للطهارة كسائر الأحداث التي قليلها وكثيرها وعمدها وخطاؤها سواء في نقض الطهارة ، وانما هو مظنة للمحدث موهم لوقوعه من النائم غالباً فأذا كان بحال من التماسك والأستواء في القعود المانع من خروج الحدث منه كان محكوماً له بالسلامة ، وبقاء الطهارة المتقدمة . فأذا زال عن مستوى القعود بأن يكون مضطجعاً او راكعاً او ساجداً او قائماً او مائلاً الى احد شقيه او على حال يسهل معها خروج الحدث من حيث لا يشعر بذلك كان امره محمولاً على انه قد احدث لأنه قد يكون منه المحدث في تلك الحالة غالباً ولو كان نوم القاعد ناقضاً للطهارة لم يميز على عامة اصحاب رسول الله ﷺ وهو بين اظهرهم والوحي ينزل عليه ان يصلوا محدثين بحضرته فدل على ان النوم اذا كان بهذه الصفة غير ناقض للطهور .

وفي قوله كان اصحاب رسول الله ﷺ ينتظرون المشاء الآخرة حتى تخفق

رؤسهم دابل على ان ذلك امر كان يتواتر منهم وانه قد كثر حتى صار كالعادة لهم وانه لم يكن نادراً في بعض الأحوال وذلك يؤكّد ما قلناه من ان عين النوم ليس يحدث .

وقوله تنفق رؤسهم معناه تسقط اذقانهم على صدورهم وهذا لا يكون الا عن نوم مثقل . قال ذو الرمة يذكر سرى الليل وغلبة النوم :

وخافق الرأس وسط الكور قاتله زرع بالزمام وجوف الليل مر كوم

قال ابو داود : حدثنا حيوة بن ذريح في آخرين قالوا حدثنا بقية عن الوضين ابن عطاء عن محفوظ بن علقمة عن عبد الرحمن بن عايد عن علي ابن ابي طالب رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ وكاء السه المينان فن نام فليتوصأ . السه اسم من اسماء الدبر ولو كاء الرباط الذي يشد به القربة ونحوها من الأوعية وفي بعض الكلام الذي يجري مجرى الأمثال حفظ ما في الوعاء بشد الوكاء . وفي هذا الحديث ما يؤيد ما قلناه من ان النوم عنه ليس يحدث وانما ينتقض به الطهر اذا كان مع امكان انحلال الوكاء غالباً فأما مع امساكه بأن يكون واعداً بالأرض فلا .

ومن اهل العلم من يذهب الى ان النوم قليله وكثيره حدث الا انه لا يسمى هذا النوع منه نوماً مطلقاً انما نسميه نعاساً قال وذلك لأنه اذا وجد منه النوم عدم معه التماسك اصلاً وانتد فيه قول الشاعر :

وسنان اتقله النعاس فرنّنت في عينه سنّة وليس ننائم

وقال المفضل الضبي السنة في الرأس والنوم في القلب وبشهد لذلك قول النبي ﷺ تنام عيناي ولا ينام قلبي .

ومن باب الرجل يظأ الأذى برجله

قال ابو داود : حدثنا هناد بن السرى عن ابي معاوية عن الأعمش عن شقيق قال قال عبد الله كنا لا نتوضأ من موطي ولا نكف شعرا ولا ثوبا . الموطي ما يوطأ من الأذى في الطرق واصله الموطوء بالواو وانما اراد بذلك انهم كانوا لا يعيدون الوضوء للأذى اذا اصاب ارجلهم لأنهم كانوا لا يسلون ارجلهم ولا ينظفونها من الأذى اذا اصابها .

وقوله لا نكف شعرا ولا ثوبا اي لا نقيها من التراب اذا صلينا صيانة لما عن التريب ولكن نرسلها حتى يقعا بالأرض فيسجدا مع الأعضاء

ومن باب في المذي

قال ابو داود : حدثنا عبد الله بن مسلة عن مالك عن ابي النضر عن سليمان ابن يسار عن المقداد بن الأسود ان علي بن ابي طالب رضى الله عنه امره ان يسأل رسول الله ﷺ عن الرجل اذا دنا من اهله فخرج منه المذي ماذا عليه فان عندي ابنته وانا استحي ان اسأله . قال المقداد فسألت رسول الله ﷺ عن ذلك فقال اذا وجد احدكم ذلك فلينضغ فرجه وليتوضأ وضوءه للصلاة .

قال ابو داود : حدثنا احمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا هشام بن عروة عن عروة ان عليا رضى الله عنه قال للمقداد وذكر نحو هذا . قال فسأله المقداد فقال رسول الله ﷺ ليفسل ذكره واثنيه .

قوله فلينضغ فرجه معناه ليفسله بالماء وامر بفسل الاثنين استظهارا بزيادة التطهير لأن المذي ربما انتشر فأصاب الاثنين ويقال ان الماء البارد اذا اصاب

الانثيين رد المذي وكسر من غربه فلذلك امره بفصلها .
وفيه من الفقه ان المذي نجس وانه ليس فيه الا الوضوء «١»
ومن باب في الاكسال

قال ابو داود : حدثنا محمد بن مهران البزاز الرازي حدثنا مبشر الحلي
عن محمد ابي غسان عن ابي حازم عن سهل بن سعد حدثني ابي بن كعب
ان الفتيا التي كانوا يفتون ان الماء من الماء كانت رخصة رخصها رسول الله
ﷺ في بدء الاسلام ثم امر بالاعتسال بعد .

قال معنى الماء من الماء انما هو وجوب الاعتسال بالماء من اجل خروج الماء
الداقيق وكان الحكم في صدر الاسلام ان مخالطة الرجل المرأة حتى يلنق الختانان
منهما من غير ائزال لا يوجب الاعتسال فأحد المائتين المذكورين في الخبر (٢)
هو النبي والماء الآخر الفسول الذي يفصل به . ثم نسخ ذلك واستقر الحكم على
ان الختانين اذا التقيا فقد وجب الغسل سواء كان هناك ائزال او لم يكن ،
وقد بقي على المذهب الأول جماعة من الصحابة لم يبلغهم خبر انتفاء الختانين .
منهم سعد بن ابي وقاص وابو ايوب الأنصاري وابو سعيد الخدري ورافع بن خديج
وزيد بن خالد . ومن ذهب الى قوله سليمان الأشعث ومن المتأخرين داود بن علي .
وروي شريك عن داود عن عكرمة عن ابن عباس في قوله الماء من الماء قال
انما ذلك في الاحتلام .

وفي قوله الماء من الماء استدلل لمن ذهب الى طهارة النبي وذلك انه سماه ماء .

«١» وهكذا في الطرطوشية وعبارة الاحمدية وانه لا يجب فيه الوضوء .

«٢» قوله المذكورين في الخبر هو في الاحمدية فقط .

وهذا الأسم على اطلاقه لا يكون الا في الطاهر الا ترى انه قال لا يقولن احدكم ارقم ماء واقل بلت فمنع اطلاق هذا الأسم على النجاسة .

ومن باب الجنب يؤخر الفصل

قال ابو داود : حدثنا حفص بن عمر التمرى حدثنا شعبة عن علي بن مدرك عن ابي زرعة بن عمرو بن جرير عن عبد الله بن نجح عن ابيه عن علي رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال لا تدخل الملائكة بيتاً فيه صورة ولا كلب ولا جنب .

قوله لا تدخل الملائكة بيتاً يريد الملائكة الذين ينزلون بالبركة والرحمة دون الملائكة الذين هم الحفظة فأنهم لا يفارقون الجنب وغير الجنب .
وقد قيل انه لم يرد بالجنب ههنا من اصاحبه جنابة فأخر الأغتسال الى اوان حضور الصلاة . ولكنه الذي يجب فلا يغتسل ويتهاون به ويتخذ عادة فأن النبي ﷺ قد كان يطوف على نسائه في غسل واحد ، وفي هذا تأخير الأغتسال عن اول وقت وجوبه . وقالت عائشة كان رسول الله ﷺ ينام وهو جنب من غير ان يمس ماء .

واما الكلب فهو ان يقتني كلباً ليس لزراع ولا ضرع او صيد ، فأما اذا كان يرتبطه للحاجة اليه في بعض هذه الأمور او لحراسة داره اذا اضطر اليه فلا حرج عليه . واما الصورة فهي كل صورة من ذوات الأرواح كانت لها اشخاص متصبة او كانت منقوشة في سقف او جدار او مصنوعة في نمط او منسوجة في ثوب او ما كان فأن قضية المصوم تأتي عليه فليجنب وبالله التوفيق .

ومن باب الجنب يقرأ

قال ابو داود : حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن سلمة قال دخلت على عليّ انا ورجلان رجل منا ورجل من بني اسد فبينهما عليّ رضي الله عنه وجهها . وقال انكما علبان فمالجا عن دينكما . فدخل المخرج ثم خرج فدعا بماء فأخذ منه حفنة فتمسح بها ثم جعل يقرأ القرآن فأنكروا ذلك فقال ان رسول الله ﷺ كان يخرج من الخلاء فيقرأ القرآن ويأكل منا ولم يكن يحبه او قال يحجزه من القرآن شيء ليس الجنابة .

قوله انكما علبان يريد الشدة والقوة على العمل يقال رجل علبج وعلج اذا كان قوي الحلقة وثيق البنية ، وقوله مالجا عن دينكما اي جاهدا وجالدا .
وقوله ليس الجنابة معناه غير الجنابة ، وحرف ليس لما ثلاثة مواضع احدها ان تكون بمعنى الفعل ترفع الأسم وتنبص الخبر كقولك ليس عبد الله عاقلاً ونكون بمعنى لا كقولك رأيت عبد الله ليس زيداً تنصب به زيداً كما تنصب بلا ونكون بمعنى غير ، كقولك ما رأيت اكرم من عمرو ليس زيد اي غير زيد وهو يجر ما بعده .

وفي الحديث من الفقه ان الجنب لا يقرأ القرآن وكذلك الحائض لا تقرأ لأن حديثها اظلم من حديث الجنابة . وكان احمد بن حنبل يرخس للجنب ان يقرأ الآية ونحوها وكان يوهن حديث عليّ هذا ويضعف امر عبد الله بن سلمة وكذلك قال مالك في الجنب انه لا يقرأ الآية ونحوها . وقد حكى عنه انه قال يقرأ الحائض ولا يقرأ الجنب لأن الحائض اذا لم تقرأ نسيت القرآن لأن ايام

الحيض تتطاول ومدة الجنابة لا تطول ، وروي عن ابن المسيب وعكرمة انهما كانا لا يريان بأساً بقرآنة الجنب القرآن واكثر العلماء على تحريمه .

ومن باب الجنب يدخل المسجد

قال ابو داود : حدثنا مسدد حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا الأفلت بن خليفة حدثني جصرة بنت دجاجة قالت سمعت عائشة رضى الله عنها تقول جاء رسول الله ﷺ ووجوه بيوت اصحابه شاردة في المسجد فقال وجهوا هذه البيوت عن المسجد فأني لا احل المسجد لحائض ولا جنب . وجوه البيوت ابوابها ولذلك قيل لنا حية البيت التي فيها الباب وجه الكعبة وقوله وجهوا هذه البيوت عن المسجد اى احرفوا وجوها يقال وجهت الرجل الى ناحية كذا اذا جعلت وجهه اليها ووجهته عنها اذا صرفته عن جبهة الى جهة غيرها ..

وفي الحديث بيان ان الجنب لا يدخل المسجد وظاهر قوله ﷺ فأني لا احل المسجد لحائض ولا جنب يأتي على مقامه في المسجد ومروءه فيه . وقد اختلف العلماء في ذلك فقال اصحاب الرأي لا يدخل الجنب للمسجد الا بأحد الطهرين وهو قول سفيان الثوري فان كان مسافراً ومر على مسجد فيه عين ماء نسم بالصعيد ثم دخل المسجد واستقى . وقال مالك والشافعي ليس له ان يقعد في المسجد وله ان يمر فيه عابراً سبيل . وتأول الشافعي قوله تعالى (لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى) الآية . على ان المراد به للمسجد وهو موضع الصلاة وعلى هذا تأوله ابو عبيد معمر بن المثنى . وكان احمد بن حنبل وجماعة من اهل الظاهر يميزون للجنب دخول المسجد الا ان احمد كان يستحب له ان يتوضأ

إذا أراد دخوله وضعفوا هذا الحديث وقالوا افلت رآويه مجهول لا يصح الاحتجاج بمحدثه ، والآية على مذهب هؤلاء الطائفة المتقدمة متأولة على أن عابري سبيل هم المسافرين تصيبهم الجنابة فيقيمون ويصلون ، وقد روي ذلك عن ابن عباس .

— ومن باب الجنب يصلي بالقوم وهو ناس —

قال ابو داود : حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا حماد عن زياد الأعلم عن الحسن عن ابي بكره أن رسول الله ﷺ دخل في صلاة العجر فأوما بيده أن مكانكم ثم جاء ورأسه يقطر ماء فصلى بهم .

قلت في هذا الحديث دلالة على أنه إذا صلى بالقوم وهو جنب وهم لا يعلمون بجنبته أن صلاتهم ماضية ولا إعادة عليهم وعلى الإمام الأعادة وذلك أن الظاهر من حكم لفظ الخبر أنهم قد دخلوا في الصلاة معه ثم استوقفهم إلى أن اغتسل وجاء فأتم الصلاة بهم ، وإذا صح جزء من الصلاة حتى يجوز البناء عليه جاز سائر اجزائها ، والأفتداء بالإمام طريقة الاجتهاد ، وإنما كلف المأموم الظاهر من امره وليس عليه الأحاطة لأنه يتعذر دركها فإذا اخطأ فيها حكمه الظاهر لم ينقض عليه فعله كالحاكم لا ينقض عليه حكمه فيما طريقه الاجتهاد وإن اخطأ فيه ولا سبيل للمأموم إلى معرفة طهارة الإمام ولا عتب عليه أن عذب عنه علمها وهو قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه ولا يعلمه مخالف واليه ذهب الشافعي وفي الحديث دليل على أن افتتاح المأموم صلاته قبل الإمام لا تبطل صلاته وفيه حجة لمن ذهب إلى البناء على الصلاة في الحدث .

ومن باب في الرجل يحمد البيلة في منامه -

قال ابو داود : حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حماد بن خالد الخياط حدثنا عبيد الله العمري عن عبيد الله عن القاسم عن عائشة قالت سئل رسول الله ﷺ عن الرجل يحمد البيل ولا يذكر احثلاً ما قل يغتسل وعن الرجل يرى انه قد احتلم ولا يحمد البيل قال لا غسل عليه . فقالت ام سليم المرأة ترى ذاك أعطيها الغسل قال نعم انما النساء شقائق الرجال .

قلت ظاهر هذا الحديث يوجب الاغتسال اذا رأى البيلة وان لم يتيقن انها الماء الدافق . وروي هذا القول عن جماعة من التابعين منهم عطاء والشعبي والنخعي وقال احمد بن حنبل اعجب الى ان يغتسل الرجل به ابردة .

وقال اكثر اهل العلم لا يجب عليه الاغتسال حتى يعلم انه بلل الماء الدافق واستحبوا ان يغتسل من طريق الاحتياط . ولم يختلفوا انه اذا لم ير الماء وان كان رأى في النوم انه قد احتلم فإنه لا يجب عليه الاغتسال ، وعبد الله بن عمر العمري ليس بالقوي عند اهل الحديث .

وقوله النساء شقائق الرجال اي نظائرهم وامثالهم في الخلق والطباع فكأنهن شقائق من الرجال .

وفيه من الفقه اثبات القياس والحاق حكم النظير بالنظير وان الخطاب اذا ورد بلفظ الذكور كان خطاباً للنساء الا مواضع الخصوص التي قامت ادلة التخصيص فيها ، وفيه ما دل على فساد قول من زعم من اهل الظاهر ان من اعتق شريكه في جارية بينه وبين شريكه وكان موسراً فإنه لا يقوم عليه نصيب شريكه ولا نعتق الجارية لأن الحديث انما ورد في العبد دون الأمة .

ومن باب الغسل من الجنابة

قال ابو داود : حدثنا محمد بن الثني حدثنا او عاصم عن حنظلة عن القاسم عن عائشة قالت . كان رسول الله ﷺ اذا اغتسل من الجنابة جاء بشيء نحو الحلاب فأخذ بكفيه فبدأ يشق رأسه الأيمن ثم الأيسر ثم اخذ بكفيه فقال بهما على رأسه .

الحلاب انا يسع قدر حلبة ناقة ، وقد ذكره محمد ابن اسمعيل في كتابه وتأوله على استعمال الطيب في الطهور واحسبه توهم انه اريد به المحلب الذي يستعمل في غسل الأيدي . وليس هذا من الطيب في شيء وانما هو على ما فسرته لك ومنه قول الشاعر :

صاح هل رأيت او سمعت براع رد في الضرع ما قرى في الحلاب
قال ابو داود : حدثنا نصر بن علي حدثنا الحارث بن وجيه حدثنا مالك بن دينار عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ تحت كل شعرة جنابة فاغسلوا الشعر وأنقوا البشرة .

ظاهر هذا الحديث يوجب تقص القرون والصفير اذا اراد الاغتسال من الجنابة لأنه لا يكون شعره كله شعرة شعرة مفسولاً الا بنقصها واليه ذهب ابراهيم النخعي وقال عامة اهل العلم ايصال الماء الى اصول الشعر وان لم ينقص شعره يمجزه . والحديث ضعيف والحارث بن وجيه مجهول . وقد يحتاج به من يوجب الاستنشاق في الجنابة لما في داخل الأنف من الشعر .

واحتج بعضهم في ايجاب المضمضة بقوله وأنقوا البشرة وزعم ان داخل الفم من البشرة ، وهذا خلاف قول اهل اللغة لأن البشرة عندهم هي ما ظهر من البدن

فباشره البصر من الناظر اليه ، واما داخل الأنف والقم فهو الأدمة والعرب تقول فلان مؤتم مبشر اذا كان حسن الظاهر محبوب الباطن كذلك اخبرني ابو عمر عن ابي العباس احمد بن يحيى .

❦ ومن باب في المرأة هل تقض شعرها عند النسل ❦

قال ابو داود : حدثنا زهير بن حرب حدثنا سفيان بن عيينة عن ايوب بن موسى عن سعيد بن ابي سعيد عن عبد الله بن رافع مولى ام سلمة عن ام سلمة ان امرأة من المسلمين قالت يا رسول الله اني امرأة اشد ضفر رأسي افانقضه للجنابة . قال انما يكفيك ان تحشي عليه ثلاث حشبات من ماء ثم تفيض على سائر جسدك فإذا انت قد طهرت .

قولها اشد ضفر رأسي اي قتل الشعر وادخال بعضه في بعض يقال ضفرت الشعر اذا فعلت ذلك به وضفرت شرك النعل ونحوه . والعقايص يقال لها الضفاير وفي قوله **فإذا** فأنه قد طهرت دليل على انه اذا انغمس في الماء او جال به

بدنه من غير ذلك باليد وامرار بها عليه فقد اجزأه ، وهو قول عامة الفقهاء الا مالك فإنه قال اذا اغتسل من الجنابة فإنه لا يجزيه حتى يمر يده على جسده . وكذلك قال في الوضوء اذا غمس يده او رجله في الماء لم يجزئهم ان نوى الطهارة حتى يمر يديه على رجليه بتدلك بهما .

وفيه دليل على ان الميضة الواحدة من الماء اذا عمت تجزيه وان الفضلات الثلاث انما هي على الاستحباب وليست على الوجوب .

ومن باب في مؤاكلة الحائض ومجامعتها

قال ابو داود : حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا حماد حدثنا ثابت عن انس ان أسيد بن حضير وعباد بن بشر اتيا النبي ﷺ فسألاه ان يأذن لهما في وطئ النساء في الحيض خلافا لليهود فتمر وجه رسول الله ﷺ حتى ظننا انه قد وجد عليهما ، قال فخرجا واستقبلتهما هدية من ابن الى رسول الله ﷺ فبعث في آثارهما فسقاهما فظننا انه لم يجد عليهما .

قوله تمر وجهه معناه تغير والأصل في التمر قلة النضارة وعدم اشراق اللون . ومنه المكان الأتمر وهو الجذب الذي ليس فيه خصب .

وقوله فظننا انه لم يجد عليهما يريد علمنا فالظن الأول حسابان والآخر علم ويقين ، والعرب تجعل الظن مرة حساباً ومرة علماً وبقيناً لأتصال طرفيه بهما فبدأ العلم ظن وآخره يقين قال الله تعالى (الذين يظنون انهم ملاقوا ربهم) معناه يوقنون .

قال ابو داود : حدثنا مسدد حدثنا عبد الله بن داود عن مسعر عن المقدم بن شريح عن ابيه عن عائشة قالت كنت اتعرق العظم وانا حائض فأعطيه النبي ﷺ فيضع فيه في الموضع الذي فيه وضعت .

العظم العرق بما عليه من اللحم تريد افي كنت انتهسه وأخذ ما عليه من اللحم

ومن باب الحائض تناول من المسجد

قال ابو داود : حدثنا مسدد حدثنا ابو معاوية عن الأعمش عن ثابت بن عبيد عن القاسم عن عائشة قالت قال لي رسول الله ﷺ ناوليني الخمرة من المسجد فقلت افي حائض فقال رسول الله ﷺ ان حيضتك ليست في يدك .

الخمرة السجادة التي يسجد عليها المصلي ويقال سميت خمرة لأنها تخمر وجه المصلي عن الأرض أي تستره . وقوله ليست حيضتك في يدك الحيضة بكسر الحاء الحال التي تلزمها الحائض من التجنب والتحيض كما قالوا القعدة والجلسة يريدون حال القعود والجلوس .

واما الحيضة مفتوحة الحاء فهي الدفعة من دفعات دم الحيض . وفي الحديث من الفقه ان للحائض ان تتناول الشيء بيدها من المسجد وان من حلف لا يدخل داراً او مسجداً فإنه لا يبحث بأدخال يده او بعض جسده فيه ما لم يدخله بجميع بدنه .

— ومن باب في اتيان الحائض —

قال ابو داود : حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن شعبة حدثني الحكم عن عبد الحميد بن عبد الرحمن عن مقسم عن ابن عباس عن النبي ﷺ في الذي يأتي امرأته وهي حائض قال يتصدق بدينار او بنصف دينار . قلت قد ذهب الى ايجاب الكفارة عليه غير واحد من العلماء منهم قتادة والاوزاعي واحمد بن حنبل واسحق وبه قال الشافعي قديماً ثم قال في الجديد لا شيء عليه . قلت ولا ينكر ان يكون فيه كفارة لأنه وطئ محظور كالوطئ في رمضان . وقال اكثر العلماء لا شيء عليه ويستغفر الله وزعموا ان هذا الحديث مرسل او موقوف على ابن عباس (ولا يصح متصلاً مرفوعاً والذم بريء الا ان تقوم الحجة بشغلها وكان ابن عباس) «١» يقول ان اصابها في فور الدم تصدق بدينار وان كان في آخره فنصف دينار .

وقال قتادة دينار للحائض ونصف دينار اذا اصابها قبل ان تغتسل وكان احمد ابن حنبل يقول هو مخير بين الدينار والنصف الدينار . وروى عن الحسن انه قال عليه ما على من وقع على اهله في شهر رمضان .

ومن باب في الرجل يصيب من اهله مادون الجماع

قال ابو داود : حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا جرير عن الشيباني عن عبد الرحمن بن الأسود عن ابيه عن عائشة قالت كان رسول الله ﷺ يأمرنا في فواح حيفنا ان نذر ثم يباشرنا وايكم كان يملك إربه كما كان رسول الله ﷺ يملك إربه .

فوح الحبض مغلطه واوله ومثله قوعة الدم ، يقال فاح وقاع بمعنى واحد وجاء في الحديث النهي عن السير في اول الليل حتى تذهب فوعته يريد اقبال ظلمته كما جاء النهي عن السير حتى يذهب غمة العشاء . وقولها ايكم يملك اربه يزوي على وجهين . احدهما الإرب مكسورة الالف والآخر الأرب مفتوحة الألف والراء وكلاهما معناه وطر النفس وحاجتها يقال لفلان عندي أرب وإرب اي بنية وحاجة .

ومن باب في المرأة تستحاض

ومن قال تدع الصلاة عدد الأيام التي كانت تحيض

قال ابو داود : حدثنا عبد الله بن مسعدة عن مالك عن نافع عن سليمان ابن يسار عن ام سلمة ان امرأة كانت تُهراقُ الدماء على عهد رسول الله ﷺ فاستفتت لها ام سلمة رسول الله ﷺ قال لتنظر عدة الليالي والأيام التي كانت تحيضن في الشهر قيل ان يصيبها الذي اصابها فلتترك الصلاة

قدر ذلك من الشهر فإذا خلّفت ذلك فلتغتسل ثم لتستشير بثوب ثم لتصلي .
قلت هذا حكم المرأة يكون لها من الشهر ايام معلومة تحيضها في ايام الصحة
قبل حدوث العلة ، ثم تستحاض فتهريق الدماء ويستمر بها السيلان . امرها
رسول الله ﷺ ان تدع الصلاة من الشهر قدر الايام التي كانت تحيضهن قبل
ان يصيبها ما اصابها ، فاذا استوفت عدد تلك الايام اغسلت مرة واحدة وصار
حكمها حكم الطواهر في وجوب الصلاة والصوم عليها وجواز الطواف اذا
حجت وغشيان الزوج اياها ، الا انها اذا ارادت ان تصلي نوضأت لكل صلاة
تصليها لأن طهارتها طهارة ضرورية فلا يجوز ان تصلي بها صلاتي فرض كالتميم
ولولا انها قد كانت تحفظ عدد ايامها التي كانت تحيضها ايام الصحة لم يكن
لقوله ﷺ لتنظر عدد الايام والليالي التي كانت تحيضهن من الشهر قبل ان يصيبها
الذي اصابها معنى . اذ لا يجوز ان يردّها الى رأيها ونظرها في امر حي غير عارفة
بكنهه والأستيفار ان تشد ثوباً تحتجز به بمسك موضع الدم لينع السيلان
وهو مأخوذ من الثفر .

وفيه من الفقه ان المستحاضة يجب عليها ان تستنفر وان تعالج نفسها بما يسد
المسلك ويرد الدم من قطن ونحوه كما قال في حديث حمّة انك لك الكرسف
وقال لما تلجعي واستنصري .

وفيه دليل على انها اذا لم تفعل ذلك كان عليها اعادة الوضوء اذا خرج منها
دم . وانما جاء قوله ﷺ تصلي المستحاضة وان قطر الدم على الحصى فيمن قد
تعالجت بالاستنفر ونحوه فاذا جاء بعد ذلك شيء غالب لا يردّه الثفر حتى تقطر
لم يكن عليها اعادة الوضوء . فأما اذا لم تكن قدمت العلاج فهي غير معذورة

وانما اتيت من قبل نفسها فلزمها الوضوء .

وهكذا حكم من به سلس البول يجب عليه ان يسد المجرى بقطن ونحوه ،
ثم يشده بالعصائب فان لم يفعل فقطر اعاد الوضوء .

وفي هذا الباب حروف منها ان عائشة قالت رأيت ميركها ملاق دما والمركن
شبه الجفنة الكبيرة . ومنها قوله اذا اتاك قُروك فلا تصلي واذا مر قُروك
فطهري ثم صلى ما بين القراء الى القراء يريد بالقراء هنا الحيض يقال قُراء وقُراء
ويجمع على القروء وحقيقة القراء الوقت الذي يعود فيه الحيض او الطهر ولذلك
قبل للطهر قراء كما قيل للحيض قراء ، وذهب الى ان الأقراء في العدة الحيض
عمر بن الخطاب رضي الله عنه والى انها الأطهار عائشة . وروي ذلك ايضا عن زيد
ابن ثابت . ومنها قوله ﷺ انما ذلك عرق وليست بالحيضة ، يريد ان ذلك علة
حدثت بها من تصدع العروق فأتصل الدم وليس بدم الحيض الذي يقذفه الرحم
لميقات معلوم فيجري مجرى سائر الأنفال والمفضول التي تستغي عنها الطبيعة
فتنقذها عن البدن فتجد النفس راحة لمفارقتها وتخلصها عن ثقلها واذاها .

ومن باب من قال اذا قبلت الحيضة فدعى الصلاة ﷺ

قال ابو داود : حدثنا ابن ابي عقيل ومحمد بن سلمة المصريان قالا حدثنا
ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن ابن شهاب عن عمرو بن الزبير وعمرة
عن عائشة ان ام حبيبة بنت جحش ختنة رسول الله ﷺ استحيضت سبع
سنين . فقال رسول الله ﷺ ان هذه ليست بالحيضة ولكن هذا عرق
فاغتسلي وصلي .

قال ابو داود زاد الأوزاعي في هذا الحديث عن الزهري عن عمرو

ومرة ان عائشة رضي الله عنها قالت فأمرها النبي ﷺ اذا اقبلت الحيضة فدعى الصلاة واذا ادبرت فأغتسلي وصلي .

قلت وهذا خلاف الأول وهو حكم المرأة التي تميز دمها فتراه زماناً اسود ثخيناً فذلك اقبال حيضها ثم تراه رقيقاً مشرقاً فذلك حين ادبار الحيضة ولا يقول لها رسول الله ﷺ هذا القول الا وهي تعرف اقبالها وادبارها بعلامة تفصل بها بين الأمرين وبين ذلك حديثه الآخر .

قال ابو داود : حدثنا محمد بن المثني حدثنا ابن ابي عدي عن محمد يعني بن عمرو حدثني ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن فاطمة بنت ابي خبيش انها كانت تستحاض فقال لها النبي ﷺ اذا كان دم الحيضة فإنه دم اسود يعرف فإذا كان ذلك فامسكي عن الصلاة واذا كان الآخر فتوضي وصلي فأما هو عرق .

قال ابو داود : وقد روي انس بن سيرين عن ابن عباس في المستحاضة . قال اذا رأت الدم البحراني فلا تصلي واذا رأت الطهر ولو ساعة فلتغتسل وتصلي . قلت فهذا يبين لك ان الدم اذا تميز كان الحكم له وان كانت لها ايام معلومة . واعتبار الشيء بذاته وبخاص صفاته اولى من اعتباره بغيره من الأشياء الخارجة عنه فإذا عدت التمييز فلا اعتبار للأيام على معنى حديث ام سلمة .

وقول ابن عباس اذا رأت الدم البحراني يربد الدم الغليظ الواسع الذي يخرج من قعر الرحم ونسب الى البحر لكثرتة وسعته والتبحر التوسع في الشيء والانبساط فيه .

قال ابو داود : حدثنا زهير بن حرب حدثنا عبد الملك بن عمرو حدثنا زهير بن محمد حدثنا عبد الله بن محمد بن عقيل عن ابراهيم بن محمد بن طلحة عن عمه عمران بن طلحة عن امه سمينة بنت جحش قالت كنت أستحاض حيضة كثيرة

شديدة فأنت رسول الله ﷺ استغثه واخبره فوجدته في بيت اختي زينب بنت جحش فقلت يا رسول الله اني امرأة استحاض حيضة كثيرة شديدة فما ترى فيها قد منعتني الصلاة والصوم . قال انت لك الكرسف فإنه يذهب الدم . قالت هو اكثر من ذلك قال فاتخذني ثوباً فقالت هو اكثر من ذلك (١) انما ائجع ثجاً قال رسول الله ﷺ سأمر بك بأمرين ايها فعلت اجزاً عنك من الآخر وان قويت عليها فأنت اعلم وقال لها انما هذه ركضة من ركضات الشيطان فتحيضي ستة ايام او سبعة ايام في علم الله ثم اغتسلي حتي اذا رأيت انك قد طهرت واستنقأت فصلي ثلاثاً وعشرين ليلة او اربعاً وعشرين ليلة وایامها وصومي فإن ذلك يمجزيك وكذلك فافعلي كل شهر كما تحيض النساء وكما يطهرن ميقات حيضهن وطهرهن وان قويت على ان تؤخري الظهر وتعجلي العصر فتغتسلين وتجمعين بين الصلاتين الظهر والعصر وتؤخرين المغرب وتعجلين العشاء ثم تغتسلين وتجمعين بين الصلاتين فافعلي وتغتسلين مع الفجر فافعلي وصومي ان قدرت على ذلك . قال رسول الله ﷺ وهذا اعجب الأمرين الي .

قال ابو داود روي هذا الحديث عمرو بن ثابت عن ابن عقيل لم يجعل قوله وهذا اعجب الأمرين الي كلام النبي ﷺ جعله كلام حنة .

قلت وهذا خلاف الحكم الأول في حديث ام سلمة وخلاف الحكم الثاني في حديث عائشة وانما هي امرأة مبتدأة لم يتقدم لها ايام ولا هي مميزة لدمها وقد استمر بها الدم حتى غلبها فرد رسول الله ﷺ امرها الى العرف الظاهر

(١) قوله فاتخذني ثوباً الى هناليس موجوداً في نسختي الأحمدية وفي الكتانية هنا نقص عدة اوراق . وانما هو في المتن . ام

والامر الغالب من احوال النساء كما حمل امرها في تحيضها كل شهر مرة واحدة على الغالب من عاداتهن ويدل على ذلك قوله كما تحيض النساء ويطهرون من ميقات حيضهن وطهرهن ، وهذا اصل في قياس امر النساء بعضهن على بعض في باب الحيض والحمل والبلوغ وما اشبه هذا من امورهن ويشبه ان يكون ذلك منه **عليه** على غير وجه التخيير بين الستة والسبعة لكن على معنى اعتبار حالها بحال من هي مثلها وفي مثل سنها من نساء اهل اقليمها « ١ » فأن كانت عادة مثلها منهن ان تقعد سنتا فعدت ستا وان سبعا فسبعا .

وفيه وجه آخر وذلك انه قد يحتمل ان تكون هذه المرأة قد ثبت لها فيما تقدم ايام ستة او سبعة ، الا انها قد نسبتها فلا تدري ايتها كانت فأمرها ان تتحرى وتجتهد وتبني امرها على ما تنيقنه من احد العددين . ومن ذهب الى هذا اسندل بقوله في علم الله اي فيما علم الله من امرك من ستة او سبعة . وقد ترك بعض العلماء القول بهذا الخبر لأن ابن عقيل راويه ليس بذلك وصار في المبتدأة التي لا تميز للدم معها الى انها تحتاط وتأخذ باليقين فلا تترك الصلاة الا اقل مدة الحيض عنده وهي يوم وليلة ، ثم تغتسل وتضلي سائر الشهر لأن الصلاة لا تسقط بالشك والى هذا مال الشافعي في احد قوليه .

وقوله انت لك الكرسف يريد القطن وقولها اثج ثجا ، الثج شدة السيلان وقوله انما هي ركضة الشيطان فأن اصل الركض الضرب بالرجل والأصابة بها يريد به الاضرار والافساد كما تركض الدابة وتصيب برجلها ومعناه والله اعلم

« ١ » في الأحمدية من اهل بيتها .

ان الشيطان قد وجد بذلك طريقاً الى التلبس عليها في امر دينها ووقت طهرها
وصلاتها حتى انسأها ذلك فصار في التقدير كأنه ركضة نالها من ركضاته
واضافة النسيان في هذا الى فعل الشيطان كهو في قوله سبحانه (فأنساه الشيطان
ذكر ربه) وكقول النبي ﷺ ان نساى الشيطان شيئاً من صلاتي فسيحوا او
كما قال اي ان لبس على .

— ومن باب المستحاضة تغتسل لكل صلاة —

قال ابو داود : حدثنا هناد عن عبدة عن ابن اسحق عن الزهري عن
عمرو بن عائشة ان ام حبيبة بنت جحش استحيضت في عهد رسول الله
ﷺ فأمرها بالفسل لكل صلاة . قال وحدثنا عبد الله بن عمرو بن ابي
الحجاج (١٠) ابو معمر حدثنا عبد الوارث عن الحسين عن يحيى بن ابي كثير
عن ابي سلمة قال اخبرني زينب بنت ابي سلمة ان امرأة كانت تُهراق
الدم وكانت تحت عبد الرحمن بن عوف وان رسول الله ﷺ أمرها ان تغتسل
عند كل صلاة وتصلي .

قلت هذا الحديث مختصر وليس فيه ذكر حال هذه المرأة ولا بيان امرها
وكيفية شأنها في استحاضتها وليس كل امرأة مستحاضة يجب عليها الأغسال
لكل صلاة وانما هي فيمن تبطل وهي لا تميز دماً او كانت لها ايام فنسيتها فهي
لا تعرف موضعها ولا عددها ولا وقت انقطاع الدم عنها من ايامها المتقدمة
فإذا كانت كذلك فأنها لا تدع شيئاً من الصلاة وكان عليها ان تغتسل عند

(١٠) من قوله عبد الله الى الحجاج سقط من الشروح وهو موجود في المتن المطبوع
والخطوط .

كل صلاة لأنه قد يمكن ان تكون ذلك الوقت قد صادف زمان انقطاع دمها فالغسل عليها عند ذلك واجب . ومن كان هذا حالها من النساء لم يأتها زوجها في في شيء من الأوقات لأمكان ان تكون حائضاً وعليها ان تصوم شهر رمضان كله مع الناس وتقضيه بعد ذلك لتحيط علماً بأن قد استوفت عدد ثلاثين يوماً في وقت كان لها ان تصوم فيه . وان كانت حاجة طافت طوافين بينها خمسة عشر يوماً لتكون على يقين من وقوع الطواف في وقت حكمها فيه حكم الطهارة وهذا على مذهب من رأى اكثر ايام الحيض خمسة عشر يوماً .

ومن باب من قال تجمع بين الصلاتين ﴿﴾

﴿ وتغتسل لهما غسلاً واحداً ﴾

قال ابو داود : حدثنا عبد العزيز بن يحيى حدثنا محمد بن سلمة عن محمد بن اسحق عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة ان سهلة بنت سهيل استحيضت فأتت النبي ﷺ فأمرها ان تغتسل عند كل صلاة فلما جهدها ذلك أمرها ان تجمع بين الظهر والعصر بغسل والمغرب والعشاء بغسل وتغتسل للصبح .

قلت وهذه الأولى سواء وحالها حال واحدة الا ان النبي ﷺ لما رأى الأمر قد طال عليها وقد جهدها الأغتسال لكل صلاة رخص لها في الجمع بين الصلاتين لما يلحقه من مشقة السفر .

وفيه حجة لمن رأى للتيمم ان يجمع بين صلاتي فرض تيمم واحد لأن طهتها واحدة وهي الضرورة . والى هذا ذهب ابو حنيفة واصحابه وهو قول ابن المسيب وسفيان الثوري والحسن والزهرى . وقال مالك والشافعي واحمد

وامحق يتيم لكل فريضة ولا يجمع به بين فريضتين . وقد روي ذلك عن علي
وابن عمر وابن عباس وبه قال النخعي والشعبي وقتادة .

قال ابو داود : حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا وكيع عن الأعمش عن
حبيب بن ابي ثابت عن عروة عن عائشة قالت جاءت فاطمة بنت ابي حيش
الى رسول الله ﷺ وذكر الحديث الى ان قال لها ثم اغتسلي ثم صلي وتوضي
لكل صلاة .

ثم ان ابا داود ذكر طرق هذا الحديث وضعف اكثرها يعني الوضوء
عند كل صلاة . قال ودل على ضعف حديث حبيب بن ابي ثابت عن عائشة
وذكرت الحديث قالت فكانت تغتسل لكل صلاة .

قلت اما قول اكثر الفقهاء فهو الوضوء لكل صلاة وعليه العمل في قول
عائتهم . ورواية الزهري لا تدل على ضعف حديث حبيب بن ابي ثابت لأن
الأغسال لكل صلاة في حديث الزهري مضاف الى فعلها . وقد يحتمل ان يكون
ذلك اختياراً منها .

واما الوضوء لكل صلاة في حديث حبيب فهو مروي عن رسول الله ﷺ
ومضاف اليه والى امره اياها بذلك والواجب هو الذي شرعه النبي ﷺ وامر به
دون ما فعلته واثته من ذلك .

قال ابو داود : حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن سمي مولى ابي
بكر ان القعقاع وزيد بن اسلم ارسلاه الى سعيد بن المسيب يستثله كيف
تغتسل المستحاضة . قال تغتسل من ظهر الى ظهر وتوضاً لكل صلاة فان
غلبها الدم استغفرت بشوب .

قال ابو داود قال مالك انى لا اظن حديث ابن المسيب من ظهر الى ظهر
انما هو من طهر الى طهر ولكن الوهم دخل فيه فقلبه الناس فقالوا من ظهر الى ظهر .
قلت ما احسن ما قال مالك وما اشبهه بما ظنه من ذلك لأنه لا معنى للأغتسال
من وقت صلاة الظهر الى مثلها من الغد ولا اعلمه قولاً لأحد من الفقهاء
وانما هو من طهر الى طهر وهو وقت انقطاع دم الحيض . وقد ينبغي ما روي من
الأغتسال من ظهر الى ظهر في بعض الأحوال لبعض النساء وهو ان تكون
المرأة قد نسيت الأيام التي كانت عادة لها ونسيت الوقت ايضاً ، إلا انها تعلم
انها كلما انقطع دمها في أيام العادة كان وقت الظهر فلهذا يلزمها ان تغتسل
عند كل ظهر وتتوضأ لكل صلاة ما بينها وبين الظهر من اليوم الثاني ، فقد
يحتمل ان يكون سعيداً سئل عن امرأة هذا حالها فتقل الراوي الجواب
ولم ينقل السؤال على التفصيل والله اعلم .

ومن باب لم يذكر الوضوء الا عند الحدث

قال ابو داود : حدثنا زياد بن ايوب حدثنا هشيم حدثنا ابو بشر عن
هكرمة ان ام حبيبة بنت جحش استحيضت فأمرها النبي ﷺ ان تنتظر
أيام اقرائها ثم تغتسل وتصلي فأن رأت شيئاً من ذلك توضأت وصلت .
قال ابو داود وكان ربيعة لا يرى على المستحاضة وضوءاً عند كل صلاة
الا ان يصيبها حدث غير الدم فتوضأ .

قلت الحديث لا يشهد لما ذهب اليه ربيعة ، وذلك ان قوله فأن رأت شيئاً
من ذلك توضأت وصلت يوجب عليها الوضوء ما لم تيقن زوال تلك العلة
واقطعها عنها وذلك لأنها لا تزال ترى شيئاً من ذلك ابداً الا ان تنقطع عنها

العله . وقد يحتمل ان يكون قوله فأن رأيت بمعنى فأن علمت شيئاً من ذلك وروية الدم لا تدوم ابداً وقال اهل التفسير في قوله تعالى (وأرنا مناسكنا) معناه علمنا . وقول ربيعة شاذ ليس عليه العمل وهذا الحديث منقطع وعكرمة لم يسمع من ام حبيبة بنت جحش .

ومن باب في المرأة ترى الصفرة والكدره

قال ابو داود : حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا حماد عن قتادة عن ام الهذيل عن ام عطية قالت كنا لا نعد الكدره والصفرة بعد الطهر شيئاً . قلت اختلف الناس في الصفرة والكدره بعد الطهر والتقاء فروى عن علي انه قال ليس ذلك بحيض ولا تترك لها الصلاة وتتوضأ وتصلى . وهو قول سفيان الثوري والأوزاعي .

وقال سعيد ابن المسيب اذا رأيت ذلك اغتسلت وصلت وبه قال احمد بن حنبل . وعن ابي حنيفة اذا رأيت بعد الحيض وبعد انقطاع الدم الصفرة او الكدره يوماً او يومين مالم يجاوز العشرة فهو من حيضها ولا تطهر حتى ترى البياض خالصاً .

واختلف قول اصحاب الشافعي في هذا فالمشهور من مذهب اصحابه انها اذا رأيت الصفرة او الكدره بعد انقطاع دم العادة مالم يجاوز خمسة عشر يوماً فأنها حيض . وقال بعضهم اذا رأتها في ايام العادة كان حيضاً ولا يعتبرها فيما جاوزها ، فأما البكر اذا رأيت اول ما رأيت الدم صفرة او كدره فأنها لا تعدان في قول اكثر الفقهاء حيضاً وهو قول عائشة وعطاء .

وقال بعض اصحاب الشافعي حكم للبتداء بالصفرة والكدره حكم الحيض .

ومن باب في وقت النفاء

قال ابو داود : حدثنا احمد بن بونس حدثنا زهير حدثنا علي بن عبد الأعلى عن ابي سهل عن مسبة عن ام سلمة قالت كانت النفاء على عهد رسول الله ﷺ تقعد بمدة نفاسها اربعين يوماً او اربعين ليلة .

قلت النفاس في قول اكثر الفقهاء اربعون يوماً . وقد روى ذلك عن عمر بن الخطاب وابن عباس وانس بن مالك وهو قول سفيان الثوري واصحاب الرأي واحمد بن حنبل واسحق بن راهوية . قال ابو عبيد وعلى هذا جماعة الناس . وروي عن الشعبي وعطاء انها جعلت النفاس اقصاء شهرين واليه ذهب الشافعي وقال به مالك في الأول ثم رجع عنه وقال يسئل النساء عن ذلك ولم يجد فيه حداً .

وعن الأوزاعي تقعد كأمرأة من نساءها من غير تحديد .

فأما اقل النفاس فساعة عند الشافعي وكذلك قال مالك والأوزاعي والى هذا مال محمد بن الحسن .

فأما ابو حنيفة فإنه قال اقل النفاس خمسة وعشرون يوماً . وقال ابو يوسف ادنى ما تقعد له النفاء احد عشر يوماً ، فإن رأت الطهر قبل ذلك فيكون اذناه زائداً على اكثر الحيض يوم .

وعن الأوزاعي في امرأة ولدت ولم ترمد ما قال تغسل وتصلى من وقتها . وحديث مسة اثني عليه محمد بن اسمعيل وقال مسة هذه ازدية واسم ابي سهل كثير بن زياد وهو ثقة وعلى بن عبد الأعلى ثقة .

ومن باب الأغتسال من الحيض

قال ابو داود : حدثنا محمد بن عمرو الرازي حدثنا سلمة يعني ابن الفضل

حدثنا محمد يعني بن اسحق عن سليمان ابن سُحيم عن أمية بنت ابي الصلت عن امرأة من غفار سماها ان السبي عليه السلام اردفها على حَقِيبة رحله فحاضت قال فزالت واذا بها دم مني [وكانت اول حيضة حاضتها قال فتقبضت الى الناقة واستحييت فلما رأى رسول الله عليه السلام ما بي ورأى الدم قال مالك [لملك نفست قلت نعم قال فأصلحي من نفسك ثم خذي اناء من ماء فاطرحي فيه ملحاً ثم اغسلي ما اصاب الحَقِيبة من الدم [ثم عودي لمركبك قالت فلما فتح رسول الله عليه السلام خير رضع لنا من الفم] قالت وكانت لا تطهر من حيض الا جعلت في طهورها ملحاً [واوصت به ان يحمل في غسلها حين ماتت] ١٠

فيه من الفقه انه استعمل الملح في غسل الثياب وتنقيته من الدم ، والملاح مطعوم فعلى هذا يجوز غسل الثياب بالصل اذا كان ثوباً من ابريسم يفسده الصابون وبالخل اذا اصابه الحبر ونحوه ويجوز على هذا التدلك بالنخالة وغسل الأيدي بدقيق الباقلي والبطيخ ونحو ذلك من الأشياء التي لها قوة الجلاء . وحدثونا عن يونس بن عبد الأعلى . قال دخلت الحمام بمصر فرأيت الشافعي يتدلك بالنخالة .

وقوله نفست اي حضت يقال نفست المرأة مفتوحة النون مكسورة الفاء اذا حاضت ونفست بضم النون اذا اصابها النفاس .
قالت وفي هذا الباب من حديث عائشة ان النبي عليه السلام علم المرأة كيف تغتسل

١٠ قوله ما بين الأهلة لبس موجوداً في اصل الشروح وهو موجود في المتن المطبوع والمخطوط الموجود في الأحمديّة الذي اشرنا اليه في المقدمة .

من الحيف فقال لما خذي فرصة ممسكة . الفرصة القطعة من القطن او الصوف
تفرس اي تقطع ، وقد طيبت بالمسك او بغيره من الطيب فتبع بها المرأة اثر
الدم ليقطع عنها رائحة الأذى . وقد تناول ان للمسكة على معنى الأمسك دون
الطيب يقال مسكت الشيء وامسكته يريد انها تمسكها بيدها فتستعملها
وقال هذا القائل متى كان المسك عندهم بالحال التي يمتن في هذا فيتوسموا
في استعماله هذا التوسع .

ومن باب التيمم

قال ابو داود : حدثنا عبد الله بن محمد الثقفي حدثنا ابو معاوية عن هشام
ابن عروة عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها قالت بعث رسول الله ﷺ
أسيد بن حضير وابا سامة في طلب فلادة اضلتها عائشة فحضرت الصلاة
فصلوا بغير وضوء فاتوا النبي ﷺ فذكروا ذلك له فأمر الله سبحانه
آية التيمم فقال لها اسيد بن حضير يرحمك الله ما نزل بك امرٌ نكرهينه
الا جعل الله للمسلمين ولك فرجا .

قوله فصلوا بغير وضوء حجة لقول الشافعي فيمن لا يجد ماء ولا تراباً انه لا يترك
الصلاة اذا حضر وقتها على حال وذلك ان القوم الذين بشهم رسول الله ﷺ
في طلب العقد كانوا على غير ماء ولم يكن رخص لهم بعد في التيمم بالتراب
وانما نزلت آية التيمم بعد فكانوا في معنى من لا يجد اليوم ماء ولا تراباً ولو
كانوا ممنوعين من الصلاة وتلك حالهم لأنكره النبي ﷺ حين اعلموه ذلك
ولنهام عنه فيما يستقبلونه اذ لا يجوز سكونه على باطل يراه ولا تأخير البيان

في واجب عن وقته ، الا ان الشافعي يرى اعادة هذه الصلاة اذا زالت الضرورة وكان الأمكان .

وقد احتج بعض من ذهب الى انه لا يصلي اذا لم يجد ماء ولا تراباً بقول النبي ﷺ لا يقبل الله صلاةً بغير طهور . قال وهذا لا يجد طهوراً فلا صلاة عليه . قال وهذا لا يسقط عنه الصلاة الا تراه يقول : لا يقبل الله صلاة حائض الا بتخار وهي اذا لم تجد ثوباً صلت عريانة . فكذلك هذا اذا لم يجد طهوراً صلى على حسب الأمكان .

وقد يؤمر الطفل بالطهارة والصلاة ويحج به ولا يصح في الحقيقة شيء منها وتؤمر المستحاضة بالصلاة وطهرها غير صحيح .

قال ابو داود : حدثنا احمد بن صالح حدثنا عبد الله بن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب ان عبيد الله بن عبد الله بن عتبة حدثه عن عمار ابن يامر انه كان يحدث انهم مسحوا وهم مع رسول الله ﷺ بالصعيد لصلاة الفجر فضربوا بأكفهم الصعيد ثم مسحوا بوجوههم مسحة واحدة ثم عادوا فضربوا بأكفهم الصعيد مرة اخرى فمسحوا بأيديهم كلها الى المناكب والآباط من بطون ايديهم .

قال ابو داود : حدثنا محمد بن يحيى وابن ابي خلف (١٠) ، قال حدثنا يعقوب حدثنا ابي عن صالح عن ابن شهاب عن عبيد الله عن ابن عباس عن عمار وذكروا الحديث (٢٠) .

١٠ ابن ابي خالد لا وجود له في الأحذية .

٢٠ مماثلة هذا الحديث لما قبله في اخره لا في اوله كما يتبين لك من مراجعة المتن .

قلت لم يختلف احد من اهل العلم انه لا يلزم التيمم ان يمسخ بالتراب ما وراء المرفقين وانما جرى القوم في استيعاب اليد بالتيمم على ظاهر الأسم وعموم اللفظ لأن ما بين مناط المنكب الى اطراف الأصابع كله اسم لليد .

وقد يقسم بدن الإنسان على سبعة آراب اليدان والرجلان ورأسه وظهره وبطنه ثم قد يفصل كل عضو منها فيقع تحتها اسماً خاصة كالعضد في اليد والذراع والكف . واسم اليد يشتمل على هذه الأجزاء كلها .

وانما يترك العموم في الأسماء ويصار الى الخصوص بدليل يفهم ان المراد من الأسم بعضه لا كله ، ومهما عدم دليل الخصوص كان الواجب اجراء الأسم على عمومته واستيفاء مقتضاه برهته .

وفي هذا الحديث حجة لمن ذهب الى ادخال الذراع في المرفقين في التيمم وهو قول ابن عمر وابنه سالم والحسن والشعبي . واليه ذهب ابو حنيفة والثوري وهو قول مالك والشافعي .

ووجه الاحتجاج له من صنيع عمار واصحابه انهم رأوا اجراء الأسم على العموم فبلغوا بالتيمم الى الآباط وقام دليل الأجماع في اسقاط ما وراء المرفقين فسقط وبقي ما دونها على الأصل لأقتضاء الأسم اياه .

ويؤيد هذا المذهب ان التيمم بدل من الطهارة بالماء والبديل يسد مسد الأصل ويحل محله وادخال المرفقين في الطهارة بالماء واجب فليكن التيمم بالتراب كذلك .

وقد يقول من يخالف في هذا لو كان حكم التيمم حكم الطهارة بالماء لكان التيمم على اربعة اعضاء ، فيقال له ان العضوين المجنوفين لا عبرة بهما لأنها

إذا سقطا سقطت المقايضة عليهما . فأما العضوان الباقيان فالواجب ان يراعي فيها حكم الأصول ويستشهد لما بالقياس ويستوفي شرطه في امرهما كركعتي السفر قد اعتبر فيها حكم الأصل وان كان الشطر الآخر ساقطاً . وذهب هؤلاء الى حديث ابن عمر .

قال ابو داود : حدثنا احمد بن ابراهيم ابو علي الموصلي حدثنا محمد بن ثابت العبدي حدثنا نافع قال انطلقت مع ابن عمر في حاجة الى ابن عباس فقصي ابن عمر حاجته . وكان من حديثه يومئذ ان قال مر رجل على رسول الله ﷺ في سكة من السكك وقد خرج من غائط او بول فسلم عليه فلم يرد عليه حتى اذا كاد الرجل يتوارى في السكة ضرب بيده على الخائط ومسح بها وجهه ثم ضرب ضربة اخرى فمسح ذراعيه ثم رد على الرجل . ذهب جماعة من اهل العلم الى ان التيمم ضربة واحدة للوجه والكفين وهو قول عطاء بن ابي رباح ومكحول ، وبه قال الأوزاعي واحمد بن حنبل واسحق وعامة اصحاب الحديث .

وذكر ابو داود في هذا الباب حديث ابن ابيزي من طريق ابي قتادة وهو اصح الأحاديث ولو ضمها .

قال ابو داود : حدثنا محمد بن للنهال حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن عذرة عن سعيد بن عبد الرحمن بن ابيزي عن ابيه عن عمار بن ياسر قال سألت رسول الله ﷺ عن التيمم فأمرني ضربة واحدة للوجه والكفين . وروى من طريق الأعمش عن سلمة بن كهيل عن ابن ابيزي عن عمار . وذكر الحديث فقال يا عمار انما كان يكفيك هكذا ثم ضرب يده الى الأرض

أحدهما على الأخرى ثم مسح وجهه والذراعين إلى نصف الساعد ولم يبلغ المرفقين ضربة واحدة .

قال أبو داود : حدثنا محمد بن العلاء حدثنا حفص عن الأعمش قالوا فالمول في هذا إنما هو على تعليم النبي ﷺ أيام لا على فعلهم الأول واجتهادهم من حيث سبق إلى أوهامهم في وجوب استيعاب اليد كلها .
قالوا وحديث ابن عمر لا يصح لأن محمد بن ثابت العبدي ضعيف جداً لا يحتاج بحديثه .

قلت وهذا المذهب أصح في الرواية والمذهب الأول أشبه بالأصول وأصح في القياس . واختلفوا في نفث الكفين أو النفث فيها ، فقال مالك ينفضهما نفثاً خفيفاً . وقال أصحاب الرأي ينفضهما ، وقال الشافعي إذا علق الكفان غباراً كثيراً نفث . وقال أحمد بن حنبل لا يضرك نفثت أو لم تنفض .

قال أبو داود : حدثنا محمد بن سليمان الأنباري حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن شقيق ، قال كنت جالساً بين عبد الله وإبي موسى فقال أبو موسى يا أبا عبد الرحمن رأيت لو أن رجلاً أجنب فلم يجد الماء شهراً ، قال أبو موسى كيف تصنعون بهذه الآية (فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً) فقال عبد الله لو أرخص لهم في هذا لأوشكوا إذا برد عليهم الماء أن يتيمموا بالصعيد .

فقال له أبو موسى ألم تسع قول عمار لعمر بعثني رسول الله ﷺ في حاجة فأجنب فلم أجد الماء فصرغت في الصعيد كما تنمرغ الدابة ، ثم أتيت النبي ﷺ فذكرت ذلك له ، فقال إنما كان يكفيك أن تضع هكذا ففرض يده على الأرض فنفضها ثم ضرب بشماله على يمينه ويمينه على شماله على الكفين ثم مسح

وجهه . وقال عبد الله افلم تر عمر لم يقنع بقول عمار .
قلت في دلالة هذا الحديث ان مذهب عمر في تأويل آية اللامسة ان المراد
بها غير الجماع وان اللبس باليد ونحوه ينقض الطهارة .
وكذلك مذهب ابن مسعود ولولا انه كذلك عندهما لم يكن لهما عذر في
ترك التيمم مع ورود النص فيه .

ومن باب الجنب يتيم

قال ابو داود : حدثنا عمرو بن عون ومسدد قالوا حدثنا خالد الواسطي
عن خالد الحذاء عن ابي قلابة عن عمرو بن محمدان عن ابي ذر . قال كانت
تصيني الجنابة فأمكنك الخمس والست فأنتيت النبي ﷺ قال ثكلتك امك
يا ابا ذر ان الصعيد الطيب وضوء المسلم ولو الى عشرين فاذا وجدت
الماء فأمسه جلدك .

قلت يحتاج من هذا الحديث بقوله ﷺ الصعيد الطيب وضوء المسلم ولو
الى عشرين من يرى ان للتيمم ان يجمع بتيممه بين صلوات كثيرة وهو
مذهب اصحاب ابي حنيفة ويحتاجون ايضاً بقوله فاذا وجدت الماء فأمسه جلدك
في ايجاب انتقاض طهارة التيمم بوجود الماء على عموم الأحوال سواء كان
في صلاة او غيرها .

ويحتاج به من يرى اذا وجد من الماء مالا يكفي لكمال الطهارة ان يستعمله
في بعض اعضائه وتيمم الباقي . وكذلك فيمن كان على بعض اعضائه جرح
فأنه يغسل مالا ضرر عليه في غسله وتيمم الباقي منه . وهو قول الشافعي ويحتاج
به اصحابه ايضاً في ان لا يتيمم في مصر لصلاة فرض ولا جنازة ولا عيدين لأنه

واجد للماء فعليه ان يمسح جلده .

ومعني قوله ولو الى عشر سنين، اي ان له ان يفعل التيمم مرة بعد اخرى وان بلغت مدة عدم الماء واتصلت الى عشر سنين وليس معناه ان التيمم دفعة واحدة يكفيه لعشر سنين .

ومن باب اذا خاف الجنب البرد لم يغتسل  .

قال ابو داود : حدثنا ابن المثنى حدثنا وهب بن جرير حدثنا ابي قال سمعت يحيى بن ايوب يحدث عن يزيد بن ابي حبيب عن عمران بن انس عن عبد الرحمن ابن جبير عن عمرو بن العاص . قال احتلمت في ليلة باردة في غزوة ذات السلاسل فاشتفتُ ان اغتسلتُ ان اهلك فتيممت ثم صليت بأصحابي الصبح فذكروا ذلك للنبي ﷺ فقال يا عمرو صليت بأصحابك وانت جنب فأخبرته بالذي منعتني من الاغتسال، وقلت ابي سمعت الله يقول (ولا تقتلوا انفسكم ان الله كان بكم رحيم) فضحك رسول الله ﷺ ولم يقل شيئاً .

قلت فيه من الفقه انه جعل عدم امكان استعمال الماء كعدم عين الماء وجعله بمنزلة من خاف العطش ومعه ماء فأبقاه لشفته وتيمم خوف التلف .

وقد اختلف العلماء في هذه المسئلة فشدد فيه عطاء بن ابي رباح وقال يغتسل وان مات واحتج بقوله (وان كنتم جنبا فاطهروا) وقال الحسن بنحو من قول عطاء . وقال مالك وسفيان تيمم وهو بمنزلة المريض ، واجازه ابو حنيفة في الحضر ، وقال صاحباه لا ينجزه في الحضر . وقال الشافعي اذا خاف على نفسه من شدة البرد تيمم وصلى واعاد كل صلاة صلاحها كذلك ورأى انه من العذر النادر وانما جاءت الرخص التامة في الأعذار العامة .

قال ابو داود : حدثنا موسى بن عبد الرحمن الأنطاكي حدثنا محمد بن سلمة عن الزبير بن خريق عن عطاء عن جابر . قال خرجنا في سفر فأصاب رجلاً منا حجر فشجّه في رأسه فأحتلم ، فقال لأصحابه هل تجدون لي رخصة في التيمم ، فقالوا لا نجد لك رخصة وانت تقدر على الماء فأغسل فأت . فلما قدمنا على النبي ﷺ اخبرناه بذلك فقال قتلوه قتلهم الله الا سألوا اذ لم يعلموا فأثما شفاء العي السؤال انما كان يكفيه ان يتيمم ويحصب او يحصب شك موسى على جرحه بخرقه ثم يمسح عليها ويفسل سائر جسده .

قلت في هذا الحديث من العلم انه طابهم بالفتوى بغير علم والحق بهم الوعيد بأن دعا عليهم وجعلهم في الأثم قتلته له .

وفيه من الفقه انه امر بالجمع بين التيمم وغسل سائر بدنه بالماء ولم ير احد الأمرين كافياً دون الآخر .

وقال اصحاب الرأي ان كان اقل اعضائه مجروحاً جمع بين الماء والتيمم ، وان كان الأكثر كفاه التيمم وحده . وعلى قول الشافعي لا يجزيه في الصحيح من بدنه قل او أكثر الا الفصل .

— ومن باب في التيمم بماء بعد ما صلى في الوقت —

قل ابو داود : حدثنا محمد بن اسحق السبيعي حدثنا عبد الله بن نافع عن الليث ابن سعد عن بكر بن سودة عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري قال خرج رجلاً في سفر فحضرت الصلاة وليس معها ماء فتيمم وصلياً ، ثم وجد الماء في الوقت فأعاد احدهما الصلاة والوضوء ولم يعد الآخر ، ثم اتى رسول الله ﷺ فذكر ذلك له فقال للذي لم يعد الصلاة اصبت السنة واجزأتك صلاتك

وقال للذي نوضاً واعتاد لك الأجر مرنين .

قال ابو داود ، ذكر أبو سعيد الخدري في هذا الحديث ليس بمحفوظ انما هو عن عطاء بن يسار .

قلت في هذا الحديث من الفقه ان السنة تعجيل الصلاة للمتيم في اول وقتها كهو للمتطهر بالماء ؛ وقد اختلف الناس في هذه المسئلة فروى عن ابن عمر انه قال : يتلو ما بينه وبين آخر الوقت وبه قال عطاء وابو حنيفة وسفيان . وهو قول احمد بن حنبل والى نحو من ذلك ذهب مالك ، الا انه قال ان كان في موضع لا يرجى فيه وجود الماء يتيم وصلّى في اول وقت الصلاة .

وعن الزهري لا يتيم حتى يخاف ذهاب الوقت . واختلفوا في الرجل يتيم فيصلي ثم يجد الماء قبل خروج الوقت ، فقال عطاء وطاوس وابن سيرين ومكحول والزهري يعيد الصلاة ، واستحبه الأوزاعي ولم يوجبه ، وقالت طائفة لا اعاده عليه روي ذلك عن ابن عمر وبه قال الشعبي وهو مذهب مالك وسفيان واصحاب الرأي والشافعي واحمد واسحق .

ومن باب في النفل يوم الجمعة

قال ابو داود : حدثنا الربيع بن نافع ابو توبة حدثنا معاوية عن يحيى اخبرني ابو سلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة اخبره ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه بينا هو يحطّب يوم الجمعة اذ دخل رجل فقال عمر اتعجبسون عن الصلاة فقال الرجل ما هو الا ان سمعت النداء فتوضأت فقال عمر رضي

الله عنه والوضوء ايضاً او لم تسمعوا رسول الله ﷺ يقول اذا جاء احدكم الجمعة فليغتسل .

فيه دلالة على ان غسل يوم الجمعة غير واجب ولو كان واجباً لاشبه ان يأمره عمر رضي الله عنه بأن ينصرف فيغتسل فدل سكوت عمر رضي الله عنه ومن معه من الصحابة على ان الأمر به على معنى الاستحباب دون الوجوب .
وقد ذكر في هذا الخبر من غير هذا الوجه ان الرجل الذي دخل المسجد هو عثمان بن عفان . وفي رواية اخرى دخل رجل من اصحاب رسول الله ﷺ وليس يجوز عليها وعلى عمر ومن يحضره من المهاجرين والأنصار ان يجتمعوا على ترك واجب .

قال ابو داود : حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري ان رسول الله ﷺ قال غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم .

قلت قوله واجب معناه وجوب الاختيار والاستحباب دون وجوب الفرض كما يقول الرجل لصاحبه حقك علي واجب وانا اوجب حقك وليس ذلك بمعنى اللزوم الذي لا يسع غيره . ويشهد لصحة هذا التأويل حديث عمر رضي الله عنه الذي تقدم ذكره .

وقد اختلف الناس في وجوب الغسل يوم الجمعة فكان الحسن يراه واجباً . وقد حرك ذلك عن مالك بن انس ، وقال ابن عباس هو غير محتوم .

وذنب عامة الفقهاء الى انه سنة وليس بفرض ولم تختلف الأمة في ان صلاته مجزية اذا لم يغتسل فلما لم يكن الغسل من شرط صحتها دل انه استحباب كالإغتسال

للعيد والأحرام الذي يقع الأغتسال فيه متقدماً لسببه ولو كان واجباً لكان متأخراً عن سببه كالأغتسال للجنابة والحيض والنفاس .

قال ابو داود : حدثنا يزيد بن خالد بن موهب وعبد العزيز بن يميى قالوا حدثنا محمد بن سلمة عن محمد بن ابراهيم عن ابي سلمة بن عبد الرحمن وابي امامة ابن سهل عن ابي سعيد الخدري وابي هريرة قالوا قال رسول الله ﷺ من اغتسل يوم الجمعة ولبس من احسن ثيابه ومس من طيب ان كان عنده ، ثم اتى الجمعة فلم يتخطأ اعناق الناس ثم صلى ما كتب الله له ثم انصت اذا خرج امامه حتى يفرغ من صلاته كانت كفارة لما بينها وبين جمعة التي قبلها ، قال ويقول ابو هريرة وزيادة ثلاثة ايام ويقول ان الحسنة بعشر امثالها .

قلت وقرانه بين غسل الجمعة وبين لبس احسن ثيابه ومس للطيب يدل على ان الغسل مستحب كاللباس والطيب . وقوله كانت كفارة لما بينها وبين جمعة التي قبلها ، يريد بذلك ما بين الساعة التي تُصلي فيها الجمعة الى مثلها من الجمعة الأخرى لأنه لو كان المراد به ما بين الجمعتين على ان يكون الطرفان وهما يوما الجمعة غير داخلين في العدد لكان لا يحصل من عدد الحسوب له اكثر من سنة ايام . ولو اراد ما بينهما على معنى ادخال الطرفين فيه بلغ العدد ثمانية فأذا ضمت اليها الثلاثة الأيام المزیدة التي ذكرها ابو هريرة صار جملتها اما احد عشر يوماً على احد الوجهين ، واما تسعة ايام على الوجه الآخر فدل ان المراد به ما قلنا على سبيل التفسير لليوم ليستقيم الأمر في تكميل عدد العشرة .

وقد اختلف الفقهاء فيمن اقر لرجل بما بين درهم الى عشرة دراهم . فقال ابو حنيفة يلزمه تسعة دراهم وقال ابو يوسف ومحمد يلزمه عشرة دراهم ويدخل فيه

الطرفان والواسطة ، وقال ابو ثور لا يلزمه اكثر من ثمانية دراهم ويستقط الطرفان .
وهو قول زفر . وهذا اغلب وجوه ما ينهب اليه اصحاب الشافعي .

قال ابو داود : حدثنا محمد بن حاتم الجرجاني نا ابن المبارك عن الأوزاعي
حدثني حسان بن عطية حدثنا الأشعث الصنعاني حدثنا اوس بن اوس الثقفي .
قال سمعت رسول الله ﷺ يقول من غسل يوم الجمعة واغتسل ثم بكر وابتكر
ومشى ولم يركب ودنا من الإمام واستمع ولم يلغ كان له بكل خطوة عمل سنة
اجر صيامها وقيامها .

قوله غسل واغتسل وبكر وابتكر اختلف الناس في معناهما فمنهم من ذهب
الى انه من الكلام المظاهر الذي يراد به التوكيد ولم تقع المخالفة بين المعنيين
لأختلاف اللفظين . وقال الا تراه يقول في هذا الحديث ومشى ولم يركب
ومعناهما واحد ، والى هذا ذهب الأثرم صاحب احمد .

وقال بعضهم : قوله غسل معناه غسل الرأس خاصة وذلك لأن العرب لم
يلم وشعور ، وفي غسلها مؤونة فأفرد ذكر غسل الرأس من اجل ذلك .

والى هذا ذهب مكحول . وقوله واغتسل معناه غسل سائر الجسد . وزعم بعضهم
ان قوله غسل معناه اصاب اهله قبل خروجه الى الجمعة ليكون املك لنفسه
واحفظ في طريقه لبعيره . قال ومن هذا قول العرب فغل غسلة اذا كان كثير الضراب .
وقوله بكر وابتكر زعم بعضهم ان معنى بكر ادرك با كورة الخطبة وهي
اولها ، ومعني وابتكر قدم في الوقت . وقال ابن الأنباري معنى بكر تصدق
قبل خروجه . وتأول في ذلك ما روي في الحديث من قوله باكروا بالصدقة
فإن البلاء لا يتخطاها .

قال ابو داود : حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ثُمي عن ابي صالح عن ابي هريرة ان رسول الله ﷺ قال من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنبانة ثم راح فكأنما قرب بدنة ومن راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة ومن راح في الساعة الثالثة فكأنما قرب كبشاً ومن راح في الساعة الرابعة فكأنما قرب دجاجة ومن راح في الساعة الخامسة فكأنما قرب بيضة فأذا خرج الامام حضرت الملائكة يستمعون الذكر .

قوله راح الى الجمعة معناه قصدتها وتوجه اليها مبكراً قبل الزوال وانما ذلولناه على هذا المعنى لأنه لا يجوز ان يبقى عليه بعد الزوال من وقت الجمعة خمس ساعات ، وهذا جائز في الكلام ان يقال راح لكذا ولأن يفعل كذا بمعنى انه قصد ايقاع فعله وقت الرواح كما يقال للقاصدين الى الحج حجاج ولما يججوا بعد ، وللخارجين الى الغزو غزاة ونحو ذلك من الكلام .

فأما حقيقة الرواح فأما هي بعد الزوال يقال غدا الرجل في حاجته اذا خرج فيها صدر النهار وراح لها اذا كان ذلك في عجز النهار او في الشطر الآخر منه . واخبرني الحسن بن يحيى عن ابي بكر بن المنذر ، قال كان مالك بن انس يقول لا يكون الرواح الا بعد الزوال ، وهذه الأوقات كلها في ساعة واحدة .

قلت كأنه قسم الساعة التي تحين فيها الرواح للجمعة اقساماً خمسة فساها ساعات على معنى التشبيه والتقريب كما يقول القائل قعدت ساعة وتحدثت ساعة ونحوه يريد جزءاً من الزمان غير معلوم ، وهذا على سعة مجاز الكلام وعادة الناس في الاستعمال .

قال ابو داود : حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا محمد بن بشر حديثنازكريا .

حدثنا مصعب بن شيبة عن طلق بن حبيب العنزي عن عبد الله بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها انها حدثته ان النبي ﷺ كان يتسل من اربع من الجنابة ويوم الجمعة ومن الحجامة ومن غسل الميت .

قلت قد يجمع النظم قرائن الألفاظ والأسماء المختلفة الأحكام والمعاني ترتبها وتنزلها فأما الأغتسال من الجنابة فواجب بالاتفاق ، وأما الأغتسال للجمعة فقد قام الدليل على انه كان يفعله ويأمر به استحباباً . ومعقول ان الأغتسال من الحجامة انما هو لأماطة الأذى ، ولما لا يؤمن ان يكون قد اصاب المحتجم رشاش من الدم فالأغتسال منه استظهار بالطهارة واستحباب للنظافة .

وأما الأغتسال من غسل الميت فقد اتفق أكثر العلماء على انه على غير الوجوب . وقد روي عن ابي هريرة عن النبي ﷺ قال من غسل ميتاً فليغتسل .

وروي عن ابن المسيب والزهري معنى ذلك ، وقال النخعي واحمد وامحق يتوضأ غاسل الميت . وروي عن ابن عمر وابن عباس انها قالان ليس على غاسل الميت غسل ، وقال احمد لا يثبت في الأغتسال من غسل الميت حديث .

وقال ابو داود حديث مصعب بن شيبة ضعيف ويشبه ان يكون من رأي الأغتسال منه انما وأي ذلك لما لا يؤمن ان يصيب الغاسل من رشاش المغسول نضح وربما كانت على بدن الميت نجاسة فأما اذا علمت سلامته منها فلا يجب الأغتسال منه والله اعلم .

ومن باب الرخصة في ترك النسل يوم الجمعة

قال ابو داود : حدثنا مسدد حدثنا حماد بن زيد عن يحيى بن سعيد عن حمرة عن عائشة رضي الله عنها قالت كان الناس مُهَّان انفسهم فيروحوون

الى الجمعة بهيأتهم قليل لهم لو اغتسلهم .

المهان جمع الماهن وهو الخادم يريد انهم كانوا يتولون المهنة لأنفسهم في الزمان الأول حين لم يكن لهم خدم يكفونهم المهنة والأنسان اذا باشر العمل الشاق حمى بدنه وعرق سيبا في البلد الحار فربما تكون منه الرائحة الكريهة فأمروا بالأغتسال تنظيفاً للبدن وقطعاً للرائحة .

قال ابو داود : حدثنا ابو الوليد الطيالسي حدثنا همام عن قتادة عن الحسن عن سمره قال قال رسول الله ﷺ من توضأ فيها ونعمت ومن اغتسل فهو افضل .

قوله فيها قال الأصمعي معناه فبالسنة اخذ ، وقوله ونعمت يريد ونعمت الخصلة ونعمت الفعلة او نحو ذلك ، وانما ظهرت التاء التي هي علامة التانيث لأظهار السنة او الخصلة او الفعلة ، وفيه البيان الواضح ان الموضوع كاف للجمعة وان الغسل لها فضيلة لا فريضة .

ومن باب في الرجل يسلم يؤمر بالغسل

قال ابو داود : حدثنا محمد بن كثير المدي حدثنا سفيان حدثنا الاغري عن خليفة بن حصين عن جده قيس بن عاصم قال اتيت النبي ﷺ اريد الأسلام فأمرني ان اغتسل بماء وسدر .

قلت هذا عند اكثر اهل العلم على الاستحباب لا على الإيجاب ، وقال الشافعي اذا اسلم الكافر احييت له ان يقتسل فإن لم يفعل ولم يكن جنباً اجزأه ان يتوضأ ويصلي . وكان احمد بن حنبل وابو ثور يوجبان الأغتسال على الكافر اذا اسلم قولاً بظاهر الحديث قالوا ولا يخلو للمشرك في ايام كفره من جماع او احتلام

وهو لا يقتل ولو اغتسل لم يصح منه ذلك لأن الأغتسال من الجنابة فرض من فروض الدين لا يميزه إلا بعد الأيمان كالصلاة والزكاة ونحوهما .

وكان مالك يرى أن يقتل الكافر إذا أسلم .

واختلفوا في المشرک يتوضأ في حال شركه ثم يسلم . فقال أصحاب الرأي له أن يصلي بالوضوء المتقدم في حال شركه ، ولكنه لو كان تيمم ثم أسلم لم يكن له أن يصلي بذلك التيمم حتى يستأنف التيمم في الإسلام أن لم يكن واجداً للماء . والفرق بين الأمرين عندهم أن التيمم مفتقر إلى النية ونية العبادة لا تصح من شرك والطهارة بالماء غير مفتقرة إلى النية فإذا وجدت من المشرک صحمت في الحكم كما توجد من المسلم سواء .

وقال الشافعي إذا توضأ وهو مشرك أو تيمم ثم أسلم كان عليه إعادة الوضوء للصلاة بعد الإسلام ، وكذلك التيمم لا فرق بينهما ولكنه لو كان جنباً فاغتسل ثم أسلم فإن أصحابه قد اختلفوا في ذلك فمنهم من قال يجب عليه الاعتسال ثانياً كالوضوء سواء وهذا أشبه .

ومنهم من فرق بينهما فرأى عليه أن يتوضأ على كل حال ولم ير عليه الاغتسال فإن أسلم وقد علم أنه لم يكن أصابته جنابة قط في حال كفره فلا غسل عليه في قولهم جميعاً ، وقول أحمد في الجمع بين إيجاب الاغتسال والوضوء عليه إذا أساء أشبه بظاهر الحديث وأولى .

❦ ومن باب المرأة تنسل ثوبها التي تلبسه في حيضتها ❦

قال أبو داود : حدثنا محمد بن كثير حدثنا إبراهيم بن نافع سمعت الحسن يعني ابن مسلم يذكر عن مجاهد قال قالت عائشة ما كان لأحدنا الا نوب

واحد فيه تحيض فإن اصابه شيء من دم بله بريقها ثم قصمته به .

قولها قصمته بريقها معناه دلكته به ومنه قصع القملة اذا شدخها بين اظفارها
فأما فصع الرطبة فهو بالفتح وهو ان يأخذها بين اصبعه فيغمزها ادنى غمز فنخرج
الرطبة خالعة قشرها .

قال ابو داود : نا النخيلي حدثنا محمد بن سلمة حدثنا محمد بن اسحق عن فاطمة
بنت المنذر عن اسماء بنت ابي بكر قل سمعت امرأة تسأل رسول الله ﷺ كيف
تصنع احداها بثوبها اذا رأت الطهر لتصلي فيه . قال تنظر فإن رأت فيه دما
فلتقرصه بشيء من ماء ولتنضح مالم تر وتصلي فيه .

اصل القرص ان يقبض بأصبعه على الشيء ثم يغمزه غمزا جيدا ، والنضح
الرش وقد يكون ايضا بمعنى الغسل والغصب .

قال ابو داود : حدثنا مسدد حدثني يحيى عن سفيان حدثني ثابت الجراد
حدثني عدي بن دينار قال سمعت ام قيس بنت ع حصن سألت رسول الله
ﷺ عن دم الحيض يكون في الثوب فقال حكيه بضمك واغسله بماء وسدر .
قوله اغسله بماء دليل على ان النجاسات انما تزال بالماء دون غيره من المائعات
لأنه اذا امر بأزالها بالماء فأزالها بغيره كن الأمر باقيا لم يمتثل ، واذا وجب
ذلك عليه في الدم بالنص كان سائر النجاسات بمثابة لا فرق بينهما في القياس
وانما امر بحكه بالضماع ليتقاع المستجسد منه اللاصق بالثوب ثم تنبعه الماء ايزيل الاثر .

❦ ومن باب الصلاة في شعر النساء ❦

قال ابو داود : حدثنا عبيد الله بن معاذ حدثنا ابي حدثنا الأشعث عن محمد بن سيرين عن عبد الله بن شقيق عن عائشة قالت كان رسول الله ﷺ لا يصلي في شعرنا أو لحفنا قال عبيد الله شك ابي .

الشعر جمع الشعار وهو الثوب الذي يستشعره الإنسان اي يجعله مما يلي بدنه والدثار ما يلبسه فوق الشعار .

❦ ومن باب الرخصة فيه ❦

قال ابو داود : حدثنا محمد بن الصباح حدثنا سفيان عن ابي اسحق الشيباني سمعه من عبد الله بن شداد يحدثه عن ميمونة ان النبي ﷺ صلى وعليه مرط وعلى بعض ازواجه منه وهي حائض وهو يصلي وهو عليه .
قال المرط ثوب يلبسه الرجال والنساء يكون ازاراً ويكون رداء ، وقد يتخذ من صوف ويتخذ من خز وغيره .

❦ ومن باب التي يعيب الثوب ❦

قال ابو داود : حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا حماد عن ابراهيم بن الاسود عن عائشة قالت كنت افرك النبي ﷺ من ثوب رسول الله ﷺ فيصلي فيه .
قالت في هذا دليل على ان النبي طاهر ولو كان عينه نجساً لكان لا يطهر الثوب بفركه اذا يمس كالعذرة اذا يمس لم تطهر بالفرك . ومن كان يرى فرك النبي ولا يأمر نفسه سعد بن ابي وقاص ، وقال ابن عباس امسحه عنك باذخرة او خرقة ولا تفسله ان شئت انما هو كاللزاق او المخاط ، وكذلك قال عطاء وقال الشافعي النبي طاهر وقال احمد يجوز ان يفركه .

قال ابو داود : حدثنا محمد بن عبيد البصري حدثنا سليم بن اخضر « ١ »
حدثنا عمرو بن ميمون قال سمعت سليمان بن يسار يقول سمعت عائشة تقول انها
كانت تغسل النبي من ثوب رسول الله ﷺ قالت ثم ارى فيه بقعة او بقعاً .
قلت هذا لا يخالف حديث القرئ وإنما هذا استحباب واستظهار بالنظافة
كما قد يغسل الثوب من النخامة والمخاط ونحوه والحديثان اذا امكن استعمالهما
لم يحرز ان يحمل على التناقض .

وقد ذهب الى غسل النبي من الثوب عمر بن الخطاب وسعيد بن المسيب .
وقال مالك غسله من الثوب امر واجب واليه ذهب الثوري والأوزاعي .
وقال ابو حنيفة النبي نجس ، الا انه قال يجوز فرك اليايس منه بلا غسل للأثر
فيه ويفسل الرطب .

— ومن باب بول العصى يصيب الثوب —

قال ابو داود : حدثنا مسدد وابو نوبة المعني قال حدثنا ابو الأحوص عن
سماك عن قابوس عن لبابة بنت الحارث قالت كان الحسين بن علي في حجر رسول
الله ﷺ فبال عليه فقلت البس ثوباً آخر وأعطني ازارك حتي اغسله . قال إنما
يفسل من بول الأنثي وينضح من بول الذكر .

قلت معني النضح في هذا الموضع الغسل الا انه غسل بلا مرس ولا ذلك
واصل النضح الصب ، ومنه قيل للبعير الذي يستقي عليه الناضح فأما غسل بول

(١) هكذا السند في نسخ الشروح كافة والسند في المتن المطبوع والمخطوط هكذا:
حدثنا عبد الله بن محمد النفيلي حدثنا زهير حدثنا محمد بن عبيد بن حسان البصري
حدثنا سلم يعني ابن اخضر المعني والاختبار في حديث سلم قال حدثنا عمرو بن ميمون .

الجارية فهو غسل يستقصي فيه فيمرس باليد ويعصر بعده ، وقد يكون النضح بمعنى الرش ايضاً .

ومن قال بظاهر هذا الحديث على بن ابي طالب واليه ذهب عطاء بن ابي رباح والحسن البصري وهو قول الشافعي واحمد بن حنبل واحق قالوا ينضح بول الفلام ما لم يطعم ، ويفسل بول الجارية وليس ذلك من اجل ان بول الفلام ليس بنجس ولكنه من اجل التخفيف الذي وقع في ازالته ، وقالت طائفة يفسل بول الفلام والجارية معاً .

واليه ذهب النخعي وابو حنيفة واصحابه وكذلك قال سفيان الثوري .

ومن باب الأرض يصبها البول

قال ابو داود : حدثنا احمد بن عمرو بن السرح وابن عبدة في آخره
وهذا لفظ ابن عبدة قال حدثنا سفيان عن الزهري عن سعيد عن ابي هريرة
ان عمر ايماً دخل المسجد ورسول الله ﷺ جالس فصلى ركعتين ثم قال اللهم ارحمني
ومحماً ولا ترحم معنا احداً فقال النبي ﷺ لقد تحجرت واسعاً لم يلبث ان
بال في ناحية المسجد واسرع الناس اليه فنهاهم النبي ﷺ وقال انما بعثتم
ميسرين ولم تبعثوا معسرين صبوا عليه سجلاً من ماء او قال ذنوباً من ماء .
قوله لقد تحجرت واسعاً اصل الحجر المنع ، ومنه الحجر على السفينة وهو منعه
من التصرف في ماله وقبض يده عليه يقول له قد خفيت من رحمة الله ما وسمعه
ومنعت منها ما اباحه ، والسجل الدلو الكبيرة وهي السجيلة ايضاً ، والذنوب
الدلو الكبيرة ايضاً .

وفي هذا دليل ان الماء اذا ورد على النجاسة على سبيل المسكثرة والغلبة طهرها

وان غسالة النجاسات طاهرة ما لم ين للنجاسة فيها لون او ريح ولو لم يكن ذلك الماء طاهراً لكن المصبوب منه على البول اكثر تنجيساً للمسجد من البول نفسه فدل ذلك على طهارته . وليس في خبر ابي هريرة ولا في خبر متصل ذكر لحفر المكان ولا لنقل التراب .

فأما حديث عبد الله بن معقل بن مقرن ان النبي ﷺ قال لم خنوا ما بال عليه من التراب فآلقوه واهربقوا على مكثه ماء ، فإن ابا داود قد ذكره في هذا الباب وضعفه وقال هو مرسل وابن معقل لم يدرك النبي ﷺ .

قلت واذا اصاب الأَرْض نجاسة ومطرت مطراً عاماً كان ذلك مطهراً لها وكانت في معنى صب الذنوب واكثر . وفي قوله انما بعثتم ميسرين ولم تبعثوا معسرين دال على ان امر الماء على التيسير والسعة في ازالة النجاسات به والله اعلم .
 - ومن باب في طهور الأرض اذا يبست -

قال ابو داود : حدثنا احمد بن صالح حدثنا عبد الله بن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب حدثني حمزة بن عبد الله بن عمر قال قال ابن عمر كنت ابيت في المسجد في عهد رسول الله ﷺ وكنت فتى شاباً عزباً وكانت الكلاب تبول وتقبل وتُدبر في المسجد فلم يكونوا يرثشون شيئاً من ذلك . قوله كانت الكلاب تبول وتقبل وتُدبر في المسجد يتأول على انها كانت تبول خارج المسجد في مواطنها وتقبل وتُدبر في المسجد عابرة اذ لا يجوز ان تترك الكلاب وانتياب المساجد حتى تمتنه وتبول فيه . وانما كان اقبالها وادبارها في اوقات نادرة ولم يكن على المسجد ابواب فتمنع من عبورها فيه . وقد اختلف الناس في هذه المسئلة فروى عن ابي قلابه انه قال جفوف

الأرض طهورها . وقال ابو حنيفة ومحمد بن الحسن الشمس تزيل النجاسة عن الأرض اذا ذهب الأثر، وقال الشافعي واحمد الأرض اذا اصابتها النجاسة لا يطهرها الا للماء .

ومن باب الأذى يصيب الذيل

قال ابو داود : حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن محمد بن عمار بن عمرو بن حزم عن محمد بن ابراهيم عن ام ولد لابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف انها سألت ام سلمة زوج النبي ﷺ فقالت اني امرأة اطليل ذيلي وامشي في المكان القذر فقالت ام سلمة قال رسول الله ﷺ يطهره ما بعده .

قال ابو داود : حدثنا عبد الله بن محمد النفيلي واحمد بن يونس قالوا حدثنا زهير حدثنا عبد الله بن عيسى عن موسى بن عبد الله بن يزيد ان امرأة من بني عبد الأشهل قالت قلت يا رسول الله ان لنا طريقاً الى المسجد منتنة فكيف نفعل اذا مطرنا ، قال اليس بعدها طريق في اطيب منها . قالت قلت بلى قال فعذه بهذه .

قوله يطهره ما بعده كان الشافعي يقول انما هو فيما جُر على ما كان يابساً لا يعلق بالثوب منه شيء ، فأما اذا جر على رطب فلا يطهر الا بالغسل .
وقال احمد بن حنبل ليس معناه اذا اصابه بول ثم مر بعده على الأرض انها تطهره ولكنه يمر بالمكان فيقذره ثم يمر بمكان اطيب منه فيكون هذا بذلك ليس على انه يصيبه منه شيء .

وقال مالك ان الأرض يطهر بعضها بعضاً انما هو ان يطاء الأرض القذرة ثم يطاء الأرض اليابسة النظيفة فأن بعضها يطهر بعضاً . فأما النجاسة مثل البول

ونحوه يصيب الثوب او بعض الجسد فأن ذلك لا يطهره الا الغسل .
قلت وهذا اجماع الأئمة في اسناد الحديثين مقال لأن الأول عن ام ولد لأبراهيم
ابن عبد الرحمن وهي مجهولة لا يعرف حالها في الثقة والعدالة والحديث الآخر
عن امرأة من بني عبد الأشهل والمجهول لا تقوم به الحجة في الحديث (١) .
قال ابو داود : حدثنا احمد بن حنبل حدثنا ابو المغيرة عن الأوزاعي
قال أنبئت ان سعيد بن ابي سعيد المقبري حدث عن ابيه عن ابي هريرة ان
رسول الله ﷺ قال اذا وطئ بنعله احدكم الأذى فأن التراب له طهور .
قلت كان الأوزاعي يستعمل هذا الحديث على ظاهره وقال يجوز ان يمسح
القدر في نعله او خفه بالتراب ويصلي فيه .

وذكر هذا الحديث في غير هذه الرواية عن ابن عجلان عن سعيد بن ابي سعيد
وروى مثله في جوازه عن عروة بن الزبير وكان النخعي يمسح النعل او الخف
يكون فيه السرقتين عند باب المسجد ويصلي بالقوم .
وقال ابو ثور في الخف والنعل اذا مسحها بالأرض حتى لا يجد له ريمًا ولا اثرًا
رجوت ان يجوزته .

وقال الشافعي لا تظهر النجاسات الا بالماء سواء كانت في ثوب او حذاء .
ومن باب الاعادة من النجاسة تكون في الثوب ~~مسح~~ .

قال ابو داود : حدثنا محمد بن يحيى بن فارس حدثنا ابو معمر حدثنا

(١) هنا في نسخة الأحمدية بخط العلامة الشيخ محمد بن احمد الملا الحلي وهو في
تاريخنا (اعلام النبلاء) من اعيان القرن الحادي عشر ما صه؛
هذا فيه نظر فأن الصحابة معروفو الحال من الثقة والعدالة فالحجة قائمة بهم وان
لم تعرف اسمائهم والمرأة صحابية بلا شبهة من الحديث اهـ .

عبد الوارث حدثنا ام يونس بنت شداد قالت حدثتني حماني ام جحدر
العامرية عن عائشة ان رسول الله ﷺ ليس كساء كان علينا من الليل
فصلى الغداة ثم جلس فقال رجل يا رسول الله هذه ثممة من دم قبض رسول
الله ﷺ على ما يليها فبمث بها الي مصرورة في يد الغلام فقال اغسل هذه
واجفها وارسل به الي فدعوت بقصتي ففعلتها ثم اجففتها فأحرثها اليه
فجاء رسول الله ﷺ نصف النهار وهو عليه .

قولها فأحرثها معناه رددتها اليه يقال حار الشيء يمحور بمعنى رجع ومنه قوله
تعالى (انه ظن ان لن يحورا) اي لا يبعث ولا يرجع اليها في القيامة للحساب .

﴿ كتاب الصلاة ﴾

قال ابو داود : حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابي سهيل بن مالك
عن ابيه انه سمع طابعة بن عبيد الله يقول جاء رجل الى رسول الله ﷺ
من اهل نجد ثائر الرأس يسمع دوى منته ولا يفقه ما يقول حتى دنا فاذا
هو يستل عن الأسلام فقال رسول الله ﷺ خمس صلوات في اليوم والليلة
قال هل علي غيرهن قال لا الا ان تطوع قال وذكر له رسول الله ﷺ صيام
شهر رمضان قال هل علي غيره قال لا الا ان تطوع قال وذكر رسول الله
ﷺ له الصدقة قال فهل علي غيرها قال لا الا ان تطوع قال فأدبر الرجل
وهو يقول والله لا ازيد على هذا ولا انقص فقال رسول الله ﷺ افلح ان صدق
قال ابو داود : حدثنا سليمان بن داود حدثنا اسمعيل بن جعفر المدني
عن ابي سهيل نافع بن مالك بن ابي عامر بهذا الحديث بإسناده وقال افلح

وابيه ان صدق دخل الجنة وابيه ان صدق .

قوله عند ذكر الصلاة هل على غيرهن فقال لا الا ان تطوع دليل على ان الوتر غير مفروض ولا واجب وجوب حتم ولو كان فرضاً لكانت الصلوات المفروضة ستاً لا خمساً . وفيه بيان ان فرض صلاة الليل منسوخ .

وقوله افلح وابيه هذه كلمة جارية على السن العرب تستعملها كثيراً في خطابها تريد بها التوكيد . وقد نهى رسول الله ﷺ ان يحلف الرجل بأبيه فيحتمل ان يكون هذا القول منه قبل النهي ويحتمل ان يكون جرى ذلك منه على عادة الكلام الجاري على الألسن وهو لا يقصد به القسم كانوا يمينين للمنعونه قال الله تعالى (لا يؤأخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤأخذكم بما كسبت قلوبكم) الآية . قالت عائشة هو قول الرجل في كلامه لا والله وبلى والله ونحو ذلك . وفيه وجه آخر وهو ان يكون ﷺ ضمير فيه اسم الله كأنه قال لا ورب ابيه ، وانما نهام عن ذلك لأنهم لم يكونوا يضرعون ذلك في ايمانهم وانما كان مذهبهم في ذلك مذهب التعظيم لا بائهم . ويحتمل ان يكون النهي انما وقع عنه اذا كان ذلك منه على وجه التوقير له والتعظيم لحقه دون ما كان بخلافه ، والعرب قد تطلق هذا اللفظ في كلامها على ضربين احدهما على وجه التعظيم والآخر على سبيل التوكيد للكلام دون القسم قال ابن ميادة :

اظننت سفاهاً من سفاهة رأيها لأهجوها لما هجيتي محارب

فلا وابيها اننى بعشيرتى ونفسى عن ذلك المقام لراغب

وليس يجوز ان يقسم بأب من يهجو على سبيل الأعتظام لحقه . وقال آخر

لعبيد الله بن عبد الله بن مسعود احد الفقهاء السبعة .

لعمر ابي الواشين ايام نلتقى لما لا تلاقيا من الدهر اكثر
يعدون يوماً واحداً ان اقيمتها وينسون ما كانت على النادي تهجر
وقال آخر :

لعمر ابي الواشين لا عمر غيرهم لقد كلفتني خطة لا اريدها
وفيه دليل على ان صلاة الجمعة فريضة ، وفيه بيان ان صلاة العيد نافلة .
وكان ابو سعيد الأصبغ يذهب الى ان صلاة العيد من فرض الكفاية ،
وعامة اهل العلم على انها نافلة .

ومن باب في المواقيت

قال ابو داود : حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن سفيان حدثني عبد الرحمن
ابن فلان بن ابي ربيعة عن حكيم بن حكيم عن نافع بن جبير بن مطعم عن
ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ اتاني جبريل عليه السلام عند البيت
مرتين فصلى بي الظهر حين زالت الشمس وكانت قدر اثني عشر ركعة وصلى بي
العصر حين كان ظله مثله وصلى بي المغرب حين افطر الصائم وصلى بي
العشاء حين غاب الشفق وصلى بي الفجر حين حرم الطعام والشراب على الصائم
فلما كان الندى صلى بي الظهر حين كان ظله مثله وصلى بي العصر حين كان
ظله مثله وصلى بي المغرب حين افطر الصائم وصلى بي العشاء الى ثلث
الليل وصلى بي الفجر فأسفر ثم التفت الي فقال يا محمد هذا وقت الأنبياء
من قبلك والوقت ما بين هذين الوقتين .

قلت قوله وكانت قدر الشراك ليس قدر الشراك هذا على معنى التحديد

ولكن الزوال لا يستبان الا بأقل ما يرى من الفيء ، واقله فيما يقدر هو ما بلغ قدر الشراك او نحوه . وليس هذا المقدار مما يبين به الزوال في جميع البلدان انما يبين ذلك في مثل مكة من البلدان التي ينتقل فيها الظل فإذا كان اطول يوم في السنة واستوت الشمس فوق الكعبة لم ير لشيء من جوانبها ظل . وكل بلد يكون اقرب الى وسط الأرض كان الظل فيه اقصر ، وما كان من البلدان ابعد من واسطة الأرض واقرب الى طرفها كان الظل فيه اطول .

وقد اعتمد الشافعي هذا الحديث وعول عليه في بيان مواقيت الصلاة اذ كان قد وقع به القصد الى بيان امر الصلاة في اول زمان الشرع .

وقد اختلف اهل العلم في القول بظاهرها فقات به طائفة وعدل آخرون عن القول ببعض ما فيه الى احاديث أخر والى ما سنه رسول الله ﷺ في بعض المواقيت لما هاجر الى المدينة ، قالوا وانما يؤخذ بالآخر من امر رسول الله ﷺ وسند كرم موضع الاختلاف منهم في ذلك فمن قال بظاهرها حديث ابن عباس وتوقيت اول صلاة الظهر وآخرها به مالك وسفيان الثوري والشافعي واحمد وبه قال ابو يوسف ومحمد . وقال ابو حنيفة آخر وقت الظهر اذا صار الظل قانتين . وقال ابن المبارك واسحق بن راهوية آخر وقت الظهر اول وقت العصر . واحتج بعض من قاله بأن في بعض الروايات انه صلى الظهر من اليوم الثاني في الوقت الذي صلى فيه العصر من اليوم الأول ، وقد نسب هذا القول محمد ابن جرير الطبري الى مالك بن انس وقال لو ان مصلين صليا احدهما الظهر والآخر العصر في وقت واحد صحت صلاة كل واحد منهما .

قلت ومعنى هذا الكلام معقول انه انما اراد فراغه من صلاة الظهر اليوم الثاني

في الوقت الذي ابتدأ فيه صلاة العصر من اليوم الأول . وذلك ان هذا الحديث انما سبق لبيان الأوقات وتحديد اوائلها وواخرها دون بيان عدد الركعات وصفاتها وسائر احكامها الا ترى انه يقول في آخره الوقت فيما بين هذين الوقتين فلو كان الأمر على ما قدره هو لأجأ من ذلك الأشكال في امر الأوقات واحتيج من اجل ذلك الى ان يعلم مقدار صلاة النبي ﷺ لتعلق الوقت بها فيزداد بقدرها في الوقت ويمتسب كميتها فيه . والصلاة لا تقدر بشيء معلوم لا يزيد عليه ولا ينقص منه لأنها قد تطول في العادة وتقصر . وفي هذا بيان فساد ما ذهبوا اليه وما يدل على صحة ما قلناه حديث عبد الله بن عمرو بن العاص ان رسول الله ﷺ قال ووقت الظهر ما لم يحضر العصر ، وهو حديث حسن ذكره ابو داود في هذا الباب .

واختلفوا في اول وقت العصر فقال بظاهر حديث ابن عباس ، مالك والثوري والشافعي واحمد واسحق . وقال ابو حنيفة اول وقت العصر ان يصير الظل قانتين بعد الزوال فن صلى قبل ذلك لا تجزئه صلاته وخالفه صاحبا . واختلفوا في آخر وقت العصر ، فقال الشافعي آخر وقتها اذا صار ظل كل شيء مثليه لمن ليس له عنبر ولا به ضرورة على ظاهر هذا الحديث . فأما اصحاب العذر والضرورات فأخر وقتها لهم غروب الشمس قبل ان يصلي منها ركعة على حديث ابي هريرة ان رسول الله ﷺ قال من ادرك ركعة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرکها .

وقال سفيان الثوري وابو يوسف ومحمد واحمد بن حنبل اول وقت العصر اذا صار ظل كل شيء مثله ما لم تصغر الشمس . وقال بعضهم ما لم تتغير الشمس

وعن الأوزاعي نحو من ذلك ويشبه ان يكون هؤلاء ذهبوا الى حديث
عبد الله بن عمرو بن العاص ان رسول الله ﷺ قال وقت العصر ما لم تصفر الشمس .
واما المغرب فقد اجمع اهل العلم على ان اول وقتها غروب الشمس .
واختلفوا في آخر وقتها فقال مالك والأوزاعي والشافعي لا وقت للمغرب
الا وقت واحد قولاً بظاهر الحديث حديث ابن عباس . وقال سفيان الثوري
واصحاب الرأي واحد واسحق وقت المغرب الى ان يغيب الشفق .
قلت وهذا اصح القولين للأخبار الثابتة وهي خبر ابي موسى الأشعري وبريدة
الأسلمي وعبد الله بن عمرو . ولم يختلفوا في ان اول وقت المساء الآخرة غيوبة الشفق .
الا انهم اختلفوا في الشفق ما هو فقالت طائفة هو الحمرة ، روى ذلك عن ابن
عمر وابن عباس ، وهو قول مكحول وطاوس وبه قال مالك وسفيان الثوري
وابن ابي ليلى وابي يوسف ومحمد والشافعي واحمد واسحق .
وروى عن ابي هريرة انه قال الشفق البياض . وعن عمر بن عبدالعزيز مثله
واليه ذهب ابو حنيفة وهو قول الأوزاعي . وقد حكى عن الفراء انه قال
الشفق الحمرة . واخبرني ابو عمر عن ابي العباس احمد بن يحيى قال الشفق البياض
وانشد لأبي النجم .

حتى اذا الليل جلاه المجتلي بين سماطي شفق مهول

يريد الصبح وقال بعضهم الشفق اسم للحمرة والبياض معاً الا انه انما يطلق
في احمر ليس بقاني وايض ليس بناصع ، وانما يعلم المراد منه بالأدلة لا بنفس
اللفظ كالقمر الذي يقع اسمه على الطهر والحيض معاً وكسائر نظائره من الأسماء
الأمماء المشتركة .

واختلفوا في آخر وقت العشاء الآخرة فروى عن عمر بن الخطاب وإبي هريرة أن آخر وقتها ثلث الليل، وكذلك قال عمر بن عبد العزيز وبه قال الشافعي قولاً بظاهر حديث ابن عباس. وقال الثوري وأصحاب الرأي وإبن المبارك وإسحق إبن راهوية آخر وقت العشاء إلى نصف الليل، وحجة هؤلاء حديث عبد الله بن عمرو قال ووقت العشاء إلى نصف الليل، وكان الشافعي يقول به إذ هو بالعراق وقد روي عن إبن عباس أنه قال لا يفوت وقت العشاء إلى الفجر وإليه ذهب عطاء وطاؤوس وعكرمة .

واختلفوا في آخر وقت الفجر فذهب الشافعي إلى ظاهر حديث إبن عباس وهو الإسفار، وذلك لأصحاب الرفاهية ومن لا عذر له . وقال من صلى ركعة من الصبح قبل طلوع الشمس لم تنفثه الصبح، وهذا في أصحاب العذر والضرورات وقال مالك وأحمد من صلى ركعة من الصبح وطلعت له الشمس أضاف إليها أخرى وقد أدرك الصبح فجعلوه مدركاً للصلاة على ظاهر حديث إبي هريرة . وقال أصحاب الرأي من طلعت عليه الشمس وقد صلى ركعة من الفجر فسدت صلاته إلا أنهم قالوا فيمن صلى من العصر ركعة أو ركعتين فغربت الشمس قبل أن يتمها أن صلاته تامة .

قال أبو داود : حدثنا عبيد الله بن معاذ حدثنا إبي حدثنا شعبة عن قتادة سمع أبا أيوب عن عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ أنه قال وقت الطهر ما لم يحضر العصر ووقت العصر ما لم تصفر الشمس ووقت المغرب ما لم يسطع نور الشفق ووقت العشاء إلى نصف الليل ووقت صلاة الفجر ما لم تطلع الشمس . قوله فور الشفق هو بقية حمرة الشمس في الأفق . وسمى فوراً لغورها وسطوعه

وروى أيضاً نور الشفق وهو ثوران حمرة .

❦ ومن باب في وقت صلاة النبي ﷺ ❦

قال ابو داود : حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا شعبة عن سعد بن ابراهيم عن محمد بن عمرو قال سألتنا جابراً عن وقت صلاة رسول الله ﷺ فقال كان يصلي الظهر بالمهاجرة والعصر والشمس يضاء حية والمغرب اذا غربت الشمس والعشاء اذا كثرت الناس عجل واذا قلوا أخر والصبح بقلس .

قوله والشمس حية يفسر على وجهين أحدهما ان حياتها شدة وهجها وبقاؤه حرها لم ينكسر منه شيء . والوجه الآخر ان حياتها صفاً لونها لم يدخلها التغير .

❦ ومن باب وقت الظهر ❦

قال ابو داود : حدثنا احمد بن حنبل ومسدود قالوا حدثنا عباد بن عباد حدثنا محمد بن عمرو عن سعيد بن الحارث الأنصاري عن جابر بن عبد الله قال كنت احلي الظهر مع رسول الله ﷺ فأخذ قبضة من الحصاة لتبرد في كفي اضعتها لجنبتي اسجد عليها لشدة الحر .

قلت فيه من الفقه تعجيل صلاة الظهر . وفيه انه لا يجوز السجود الا على الجهة ولو جاز السجود على ثوب هو لابس او الاقتصار من السجود على الأربعة دون الجهة لم يكن يحتاج الى هذا الصنيع ، وفيه ان العمل بالسير لا يقطع الصلاة .

قال ابو داد : حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا عبيدة بن حميد عن ابي مالك الأشجعي سعد بن طارق عن كثير بن مدرك عن الأسود ان عبد الله بن مسعود قال كان قدر صلاة رسول الله ﷺ في الصيف ثلاثة اقدام الى خمسة اقدام وفي الشتاء خمسة اقدام الى سبعة اقدام .

قلت وهذا امر يختلف في الأقاليم والبلدان ولا يستوي في جميع المدن والأمصار لأن العلة في طول الظل وقصره هو زيادة ارتفاع الشمس في السماء وانحطاطها فكلما كانت اعلى والى محاذاة الرأس في مجراها اقرب كان الظل اقصر . وكلما كانت اخفض ومن محاذاة الرأس ابعد كان الظل اطول . ولذلك ظلال الشتاء تراها ابدأ اطول من ظلال الصيف في كل مكان . وكانت صلاة رسول الله ﷺ بمكة والمدينة وهما من الأقليم الثاني . ويذكرون ان الظل فيهما في اول الصيف في شهر آدار ثلاثة اقدام وشي وبشبه ان يكون صلاته اذا اشتد الحر متأخرة عن الوقت المهود قبله فيكون الظل عند ذلك خمسة اقدام .

واما الظل في الشتاء فأنهم يذكرون انه في تشرين الأول خمسة اقدام «١» او خمسة وشي وفي الكائنون سبعة اقدام او سبعة وشي . فقول ابن مسعود منزل على هذا التقدير في ذلك الأقليم دون سائر الأقاليم والبلدان التي هي خارجة عن الأقليم الثاني والله اعلم .

قال ابو داود : حدثنا يزيد بن خالد بن موهب الحمداي وقتيبة بن سعيد الثقفي ان الليث حدثهم عن ابن شهاب عن ابن المسيب وابي سلمة عن ابي هريرة ان النبي ﷺ قال اذا اشتد الحر فأبروا بالصلاة فان شدة الحر من فيح جهنم . معنى الأبراد في هذا الحديث انكسار شدة حر الظهيرة وقال محمد بن كعب القرظي نحن نكون في السفر فأذا فات الأفياء وهبت الأرواح قالوا ابردم فالأرواح . قلت ومن تأوله على بردى النهار فقد خرج عن جملة قول الأمة .

«١» قوله واما الظل في الشتاء الى قوله خمسة اقدام لا وجود له في الطرطوشية والأخلاسية وسقط من الكتانية الى قوله تشرين الاول ويظهر ان النقص من النسخ .

وقد اختلف العلماء في تأخير صلاة الظهر في الصيف والأبراد بها فذهب احمد
ابن حنبل واسحق بن راهوية الى تأخيرها والأبراد بها في الصيف . واليه ذهب
اصحاب الرأي ، وقال الشافعي تعجيلها اولى الا ان يكون امام جماعة ينتابه
الناس من بُعد فإنه يبرد بها في الصيف عند شدة الحر ، واما من صلاها وحده
او صلاها بجماعة بفناء بيته لا يحضره الا من يحضره فإنه يصلها في اول وقتها
لأنه لا اذى عليهم في حرها . ولا يؤخر في الشتاء . بجال .

وقوله عليه الصلاة والسلام فيح جهنم معناه سطوع حرها وانتشاره واصله
في كلامهم السعة والانتشار . ومنه قولهم في الغادة فيجي قياح ، ومكان افيع
اي واسع ، وارض فيحاء اي واسعة . ومعني الكلام يحتمل وجهين احدهما
ان شدة الحر في الصيف من وهج حر جهنم في الحقيقة . وروى ان الله تعالى
اذن للجهنم في نفسين نفس في الصيف ونفس في الشتاء فأشد ما تجدونه من الحر
في الصيف فهو من نفسها واشد ما ترونه من البرد في الشتاء فهو منها .
والوجه الآخر ان هذا الكلام انما خرج مخرج التشبيه والتقريب اي كأنه نار
جهنم في الحر فاحذروها واجتنبوا ضررها .

قال ابو داود : حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا حماد عن يمالك بن حرب عن
جابر بن شمرة ان بلالا كان يؤذن للظهر اذا دحضت الشمس .

قوله دحضت معناه زالت واصل الدحض الزلق يقال دحضت رجله اي زلت
عن موضعها وادحضت حجة فلان اي ازالها وابطلتها .

ومن باب وقت العصر

قال ابو داود : حدثنا القعني قال قرأت على مالك عن ابن شهاب قال عروة ولقد حدثتني عائشة ان رسول الله ﷺ كان يصلي العصر والشمس في حجبها قبل ان يظهر .

قوله قبل ان يظهر معنى الظهور هنا الصعود يقال ظهرت على الشيء اذا علوته ومنه قول الله تعالى (ومعارض عليها يظahرون) .

قلت وحجرة عائشة ضيقة الرقعة والشمس تقلص عنها سريعاً فلا يكون مصلياً العصر قبل ان تصعد الشمس عنها الا وقد بكر بها .

قال ابو داود : حدثنا القعني عن مالك عن العلاء بن عبد الرحمن انه قال دخلنا على انس بن مالك بعد الظهر فقام يصلي العصر فلما فرغ من صلاته ذكرنا نجيل الصلاة او ذكرها فقال سمعت رسول الله ﷺ يقول تلك صلاة المباقيين تلك صلاة المنافقين يجلس احدهم حتى اذا اصفرت الشمس وكانت بين قرني الشيطان او على قرني الشيطان قام فنقر اربعاً لا يذكر الله فيها لافليلاً . قوله كانت بين قرني الشيطان اختلفوا في تأويله على وجوه فقال قائل معناه مقارنة الشيطان للشمس عند دنوها للغروب على معنى ما روى ان الشيطان يقارنها اذا طلعت فأذا ارتفعت فارقها فأذا استوت قارنها فأذا زالت فارقها فأذا دنت للغروب قارنها فأذا غربت فارقها فخرمت الصلاة في هذه الأوقات الثلاثة لذلك . وقيل معنى قرن الشيطان قوته من قولاك انا مقرون لهذا الأمر اي مطبق له قوى عايه وذلك لأن الشيطان انما يقوى امره في هذه الأوقات لأنه يسول لعبدة الشمس ان يسجدوا له في هذه الأزمان الثلاثة ، وقيل قرنه حزبه واصحابه

الذين يعبدون الشمس يقال هو لآء قرن اي نشوء جاوا بعد قرن مضى .
وقيل ان هذا تمثيل وتشبيه وذلك ان تأخير الصلاة انما هو من تسويل الشيطان لم
وتزيينه ذلك في قلوبهم وذوات القرون انما تعالج الأشياء وتدفعها بقرونها
فكأنهم لما دافعوا الصلاة واخروها عن اوقاتها بتسويل الشيطان لهم حتى اصغرت
الشمس صار ذلك منه بمنزلة ما تعالجه ذوات القرون بقرونها وتدفعه بأرواها .
وفيه وجه خامس قاله بعض اهل العلم وهو ان الشيطان يقابل الشمس حين
طلوعها وينتصب دونها حتى يكون طلوعها بين قرنيه وهما جانباً رأسه فينقلب
سجود الكفار للشمس عبادة له . وقرنا الرأس فوداه وجانباه وسمى ذو القرنين
وذلك انه ضرب على جانبي رأسه فلقب به .

قال ابو داود : حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن نافع عن ابن عمر
ان رسول الله ﷺ قال الذي تفوته صلاة العصر فكأنما وُتر اهلته وماله .
قلت معنى وتر اي قص او سلب فبقى وترأ فرداً بلا اهل ولا مال يريد
فايكن حذره من فوتها كحذره من ذهاب اهل وماله .

ومن باب وقت عشاء الآخرة

قال ابو داود : حدثنا عمرو بن عثمان الحمصي حدثنا ابي حدثنا جرير
عن راشد بن سعد عن عاصم بن حميد السكوني انه سمع معاذ بن جبل يقول
بقينا رسول الله ﷺ في صلاة العتمة فأخر حتى ظن الطان انه ليس بخارج
والقاتل منا يقول صلى فأنا لكذلك حتى خرج النبي ﷺ فقالوا له كما قالوا
فقال اعمتوا هذه الصلاة فانكم قد قضيتهم بها على سائر الأهم ولم تصلها امة قبلكم .
تموله بقينا النبي ﷺ معناه انتظرنا يقال بقيت الرجل ابيه اذا انتظرتة .

وقوله اعتموا هذه الصلاة يريد اخروها ، يقال فلان عاتم القرى اذا لم يقدم
المجالة لأضيافه .

وقد روى ابن عمر ان النبي ﷺ نهى ان تسمى هذه الصلاة العتمة ، وقال
لا يغلبكم الأعراب على اسم صلاتكم فانهم يعمنون بمجالب الإبل اي يؤخرونه .
وكان ابن عمر اذا سمع رجلاً يقول العتمة صاح وغضب وقال انما هو العشاء .
ومن باب وقت الصبح

قال ابو داود : حدثنا القعني عن مالك عن يحيى بن سعيد عن حمزة بنت
عبد الرحمن عن عائشة انها قالت انى كان رسول الله ﷺ ليصلي الصبح
فينصرف النساء متلفعات بمروطهن ما يعرفن من الغلس .

والغلس اختلاط ضياء الصبح بظلمة الليل والغيش قريب منه الا انه دونه .
والمروط اكسية تلبس والتلفع بالثوب الأشتال به . وهو حجة لمن رأى التغليس
بالفجر وهو الثابت من فعل ابي بكر وعمر وغيرهما من الصحابة رضوان الله
عليهم . وبه قال مالك والشافعي واحمد بن حنبل واسحق بن راهوية .
وقال الثوري واصحاب الرأي الأسفار بها افضل .

قال ابو داود : حدثنا اسحق بن اسمعيل حدثنا سفيان عن ابن عجلان عن عاصم
ابن عمر بن قتادة بن النعمان عن محمود بن كبيد عن رافع بن تميم قال قال رسول
الله ﷺ اصبحوا بالصبح فإنه اعظم لأجركم او اعظم الأجر .

قلت والى هذا ذهب الثوري واصحاب الرأي . وقد احتج من رأى التغليس
بفعل رسول الله ﷺ وايي بكر وعمر رضي الله عنهما . وقال يحيى بن آدم
لا يحتاج مع قول رسول الله ﷺ الى قول وانما كان يقال سنة رسول الله ﷺ

وابن بكر وعمر ليعلم ان النبي ﷺ مات وهو عليها . واحتجوا ايضاً بخبر بشر ابن ابي مسعود الأنصاري عن ابيه ان رسول الله ﷺ غلس بالصبح ثم اسفر مرة ثم لم يعد الى الأسفار حتى قبضه الله وهو حديث صحيح الأسناد . وقد ذكره ابو داود في باب قبل هذا .

قال حدثنا محمد بن سلمة المرادي حدثنا ابن وهب عن اسامة بن زيد الايثبي ان ابن شهاب اخبره عن عمرو بن بشير بن ابي مسعود عن ابيه . وتأولوا حديث رافع بن خديج على انه انما اراد بالأصباح والأسفار ان يصلحها بعد الفجر الثاني وجعلوا يخرج الكلام فيه على مذهب مطابقة اللفظ واللفظ وزعموا انه قد يمتثل ان أوامرك تقوم لما امروا بتعجيل الصلوات جعلوا يصلونها ما بين الفجر الأول والفجر الثاني طلباً للأجر في تعجيلها فقبل لهم صلواتها بعد الفجر الثاني وأصبحوا اذا كنتم تريدون به الأجر فإن ذلك اعظم لأجوركم .

فإن قيل كيف يستقيم هذا ومعلوم ان الصلاة اذا لم يكن لها جواز لم يكن فيها اجر . قيل اما الصلاة فلا جواز لها ولكن اجرهم فيما نوه ثابت كقوله ﷺ اذا اجتهد الحاكم فأخطأ فله اجر الاتراء قد بطل حكمه ولم يبطل اجره ، وقيل ان الأمر بالأسفار انما جاء في الليالي المقطرة وذلك ان الصبح لا يتبين فيها جيداً فأمرهم بزيادة التبيين استظهاراً باليقين في الصلاة .

— ومن باب المحافظة على الوقت —

قال ابو داود : حدثنا عمرو بن عون اخبرنا خالد (هو ابن عبيد الله الطحان الواسطي) عن داود بن ابي هند عن ابي حرب بن ابي الأسود عن عبد الله ابن فضالة عن ابيه قال علمني رسول الله ﷺ فكان فيما علمني وحافظ علي

الصلوات الخمس . قال قلت ان هذه ساعات لي فيها اشغال فربي بأمر جامع اذا
انا فعلته جزأني فقال حافظ على العصرين وما كانت من لفتنا فقلت وما العصران
قال صلاة قبل طلوع الشمس وصلاة قبل غروبها .

يريد بالعصرين صلاة العصر وصلاة الصبح والعرب قد تحمل احد الاسمين
على الآخر فتجمع بينهما في التسمية طلباً للتخفيف كقولهم سنة العمرين لأبي
بكر وعمر رضى الله عنهما . والأسودين يريدون الثمر والماء . والأصل في
العصرين عند العرب الليل والنهار قال حميد بن ثور :

وان يلبث العصران يوم وليلة اذا طلبا ان يدركا ما نبيما
فيشبه ان يكون انما قيل لهاتين الصلاتين العصران لأنها تقعان في طرفي
العصرين وهما الليل والنهار .

قال ابو داود : حدثنا محمد بن حرب الواسطي «حدثنا يزيد بن هارون
حدثنا محمد بن مطر عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن عبد الله
الصامعي قال زعم ابو محمد ان الوتر واجب فقال عبادة بن الصامت كذب
ابو محمد اشهد لسمعت رسول الله ﷺ يقول خمس صلوات افترضهن الله
من احسن وضوئهن وجاء بهن لوقتهن واتم ركوعهن وخشوعهن كان له
على الله عهد ان يغفر له ومن لم يفعل فليس له على الله عهد ان شاء غفر له
وان شاء عذبه .

قوله كذب ابو محمد يريد اخطأ ابو محمد لم يرد به تعمد الكذب الذي هو
ضد الصدق لأن الكذب انما يجري في الأخبار . و ابو محمد هذا انما افتى فتيا
ورأى رأياً فاطخطأ فيما افتى به وهو رجل من الأنصار له صحبة والكذب عليه

في الأخبار غير جائز والعرب تضع الكذب موضع الخطأ في كلامها فتقول كذب سمي وكذب بصري اي زل ولم يدرك ما رأى وما سمع ولم يحط به قال الأخطل :

كذبتك عينك ام رأيت بواسط ملس الظلام من الرباب خيالا
ومن هذا قول النبي ﷺ للرجل الذي وصف له العسل صدق الله وكذب بطن اخيك . وانما انكر عبادة ان يكون الوتر واجباً وجوب فرض كالصلوات الخمس دون ان يكون واجباً في السنة . ولذلك استشهد بالصلوات الخمس المفروضات في اليوم والليلة .

ومن باب اذا أخر الصلاة عن الوقت

قال ابو داود : حدثنا عبد الرحمن بن ابراهيم بن حُجيم حدثنا الوليد حدثني حسان بن موسى عن عطيّة عن عبد الرحمن بن سابط عن عمرو بن ميمون الأودي قال قدم علينا معاذ بن جبل اليمن رسولُ رسول الله ﷺ ابينا قال فسمعت تكبيره مع الفجر رجل اجش الصوت ، قال فالتقيت عليه محبتي فما فارقت حتى دفنته بالشام ميتاً ثم نظرت الى اقلقه الناس بعده فأثيت ابن مسعود فلزمته حتى مات فقال قال رسول الله ﷺ كيف بكم اذا انت عليكم امراء يصلون الله لالة لغير ميقاتها . قلت فما تأمرني ان ادر كني ذلك يا رسول الله قال صل الصلاة لميقاتها واجعل صلاتك معهم سُبحةً .

قوله اجش الصوت هو الذي في صوته جشّة وهي شدة الصوت وفيها غنة ، والسبحة ما يصليه المرء نافلة من الصلوات ومن ذلك سبحة الضحى .

وفي الحديث من التقه ان تعجيل الصلوات في اول اوقاتها افضل وان تأخيرها بسبب الجماعة غير جائز ، وفيه ان اعادة الصلاة الواحدة مرة بعد اخرى في اليوم الواحد اذا كان لما سبب جائزة وانما جاء النهي عن ان يصلي صلاة واحدة مرتين في يوم واحد اذا لم يكن لما سبب .

وفيه ان فرضه هو الاولى ومنها وان الأخرى نافلة ، وفيه انه قد امر بالصلاة مع أئمة الجور حذراً من وقوع الفرقة وشق عصا الأئمة .

❦ ومن باب من نام عن صلاة او نسيها ❦

قال ابو داود : حدثنا احمد بن صالح حدثنا عبد الله بن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب عن ابن المسيب عن ابي هريرة ان رسول الله ﷺ حين فُعل من غزوة خيبر فسار ليلة حتى ادر كنا الكرى عرس وقال بلال اكلنا لنا الليل فغابت بلالاً عيناه وهو مستند الى راحلته فلم يستيقظ النبي ﷺ ولا بلال ولا احد من اصحابه حتي ضربتهم الشمس فكان رسول الله ﷺ ولم اسية ظلاً ففزع رسول الله ﷺ فقال يا بلال فقال اخذ بنفسي الذي اخذ بنفسك بأبي انت وامى يا رسول الله فاقادوا رواحهم شيئاً ثم نوضاً النبي ﷺ وامر بلالاً فأقام لهم الصلاة وصلى بهم الصبح فلما قضى الصلاة قال من نسي صلاة فليصلها اذا ذكرها فان الله تعالى قال (اقم الصلاة لذكرك) .

الكرى الموم وقوله عرس معناه نزل للنوم والاستراحة . والتعريس النزول لغير اقامة ، وقوله فزع رسول الله معناه اتبه من نومه يقال افزعت الرجل من نومه ففزع اي اتبته فاتبه .

وفي الحديث من الفقه انهم لم يصلوا في مكانهم ذلك عندما استيقظوا حتى اقتادوا رواحلهم ثم توضأوا ثم اقام بلال وصلى بهم . وقد اختلف الناس في معنى ذلك وتأويله ، فقال بعضهم انما فعل ذلك لترفع الشمس فلا تكون صلاتهم في الوقت للنهي عن الصلاة فيه وذلك اول ما تبرز الشمس قالوا والقوائت لا تقضى في الأوقات المنهى عن الصلاة فيها ، وعلى هذا مذهب اصحاب الرأي . وقال مالك والأوزاعي والشافعي واحمد بن حنبل واسحق بن راهوية تقضي القوائت في كل وقت نهى عن الصلاة فيه او لم ينه عنها وانما نهى عن الصلاة في تلك الأوقات اذا كانت تطوعاً وابتداءً من قبل الاختيار دون الواجبات فأنها تقضي القوائت فيها اذا ذكرت اي وقت كان . وروي معنى ذلك عن علي بن ابي طالب وابن عباس رضي الله عنهما وهو قول النخعي والشمعي وحمادة . وتأولوا او من تأول منهم القصة في قود الرواحل وتأخير الصلاة على انه اراد ان يتحول عن المكان الذي اصابته الغفلة فيه والنسيان .

وقد روى هذا المعنى في هذا الحديث من طريق ابان العطار .

قال ابو داود : حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا ابان حدثنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب عن ابي هريرة وذكر القصة قال فقال رسول الله ﷺ تحولوا عن مكانكم الذي اصابكم فيه هذه الغفلة وقال فأمر بلالاً فأذن واقام وصلى .

قلت وذكر الآذان في هذه الرواية من طريق ابان عن معمر زيادة وليست في رواية يونس . وقد اختلف اهل العلم في القوائت هل يؤذن لما ام لا فقال

احمد بن حنبل يؤذن للفائت ويقام له واليه ذهب اصحاب الرأي .
 واختلف قول الشافعي في ذلك فأظهر اقاويله انه يقام للقوائت ولا يؤذن لها .
 وقال ابو داود روى هذا الخبر مالك وابن عيينة والأوزاعي عن عبد الرزاق
 عن معمر وابن اسحق لم يذكر احد منهم الاذان في حديث الزهري هذا ولم يسنده
 منهم احد الا الأوزاعي وابان العطار عن معمر .
 قلت وروى هذا الحديث هشام عن الحسن عن عمران بن حصين فذكر فيه
 الاذان . ورواه ابو قتادة الأنصاري عن النبي ﷺ فذكر الاذان والإقامة .
 والزيادات اذا صححت مقبولة والعمل بها واجب .
 وقد يسأل عن هذا فيقال قد روى عن النبي ﷺ انه قال تنام عيناى ولا
 ينام قلبي فكيف ذهب عن الوقت ولم يشعر به . وقد تأوله بعض اهل العلم
 على ان ذلك خاص في امر الحدث وذلك ان النائم قد يكون منه الحدث وهو
 لا يشعر به وليس كذلك رسول الله ﷺ فأن قلبه لا ينام حتى لا يشعر بالحدث
 اذا كان منه .

وقد قيل ان ذلك من اجل انه يوحي اليه في منامه فلا يتبغى لقلبه ان ينام ،
 فأما معرفة الوقت واثبات رؤية الشمس طالعة فأن ذلك انما يكون دركه يصير
 العين دون القلب فليس فيه مخالفة للحديث الآخر والله اعلم .

قال ابو داد : حدثنا موهبي بن اسماعيل حدثنا حماد عن ثابت عن عبد الله
 ابن رباح الأنصاري حدثنا ابو قتادة ان النبي ﷺ كان في سفر له فقال وملت
 معه فقال انظر فقلت هذا راكب هذان ركبنا هو لاء ثلاثة حتى صرنا سبعة
 فقال احفظوا علينا صلاتنا يعني الفجر فضرب على آذانهم فما ابقتهم الا حر

الشمس فقاموا فساروا هنية ثم نزلوا فتوضؤوا واذن بلال فصلوا ركعتي الفجر ثم صلوا الفجر وركبوا فقال بعضهم لبعض قد فرطنا في صلاتنا فقال النبي ﷺ انه لا تغريط في النوم انما التغريط في اليقظة فأذا سعى احدكم عن صلاة فليصلها حين يذكرها ومن الغد للوقت .

قلت قد ذكر الأذان في هذا الحديث كما ترى واسناده جيد فهو اولى .
واما هذه اللفظة وهي قوله ومن الغد للوقت فلا اعلم احداً من الفقهاء قال بها وجوباً ويشبه ان يكون الأمر به استحباباً ليعزز فضيلة الوقت في القضاء .
وقوله ضرب على آذانهم كلمة فصيحة من كلام العرب معناه انه حجب الصوت والحس عن ان يلبأ آذانهم فينتبهوا ومن هذا قوله تعالى (فضربنا على آذانهم في الكهف سنين عددا) .

قال ابو داود : حدثنا علي بن نصر حدثنا وهب بن جرير حدثنا الأسود ابن شيبان حدثنا خالد بن سمير حدثنا ابو قتادة الأنصاري قال بعث رسول الله ﷺ جيش الأمراء وذكر القصة قال فلم يوقفنا الا الشمس طالعة فقمتا وهلين لصلاتنا فقال النبي ﷺ رويداً رويداً حتى تقالت الشمس او تجالت الشك مني قال رسول الله ﷺ من كان منكم يركع ركعتي الفجر فليركعها فركعوا ثم امر رسول الله ﷺ ان ينادوا بالصلاة فتودي بها فقام فصلى بنا فلما انصرف قال الا انا بمحمد الله لم تكن في شيء من امر الدنيا يشغلنا عن صلاتنا ولكن ارواحنا كانت بيد الله فأرسلها اني شاء فمن ادرك منكم صلاة الغداة من غد صالحاً فليقض معها مثلها .

قوله فيقمتا وهلين يريد فزعين يقال وهل الرجل يوهل اذا فزع لشيء يصيبه

وقوله نقالت الشمس يريد استقلالها في السماء وارتفاعها ان كانت الرواية هكذا وهو في سائر الروايات تعالت ووزنه تغالط من العلو، وفي امره ﷺ ايام بر كعتي الفجر قبل الفريضة دليل على ان قوله فليصلها اذا ذكرها ليس على معنى تضيق الوقت فيه وحصره بزمان الذكر حتى لا يعدوه بعينه ولكنه على ان يأتي بها على حسب الامكان بشرط ان لا يغفلها ولا يتشاغل عنها بغيرها .

قال ابو داود : حدثنا محمد بن كثير اخبرنا همام عن قتادة عن انس ان النبي ﷺ قال من نسي صلاة فليصلها اذا ذكرها لا كفارة لها الا ذلك .

قوله لا كفارة لها الا ذلك يريد انه لا يلزمه في تركها غرم او كفارة من صدقة او نحوها كما يلزمه في ترك الصوم في رمضان من غير عذر الكفارة وكما يلزم المحرم اذا ترك شيئاً من نسكه كفارة وجبران من دم واطعام ونحوه . وفيه دليل على ان احداً لا يصلي عن احد كما يحج عنه وكما يؤدي عنه الديون ونحوها . وفيه دليل ان الصلاة لا تجبر بالمال كما يجبر الصوم ونحوه .

— ومن باب في بناء المسجد —

قال ابو داود : حدثنا محمد بن الصباح اناسفيا بن عينة عن سفيا بن الثوري عن ابي قزادة عن يزيد بن الأصم عن ابن عباس قال . قال رسول الله ﷺ ما امرت بتشيد المساجد . قال ابن عباس لتزخرقنها كما زخرفت اليهود والنصارى . التشيد رفع البناء وتطويله . وقوله لتزخرقنها معناه لتزيننها ، واصل الزخرف الذهب يريد تمويه المساجد بالذهب ونحوه ، ومنه قولهم زخرف الرجل كلامه اذا موهه وزينه بالباطل ، والمعنى ان اليهود والنصارى انما زخرفوا المساجد عند ما حرقوا وبدلوا وتمروا العمل بما في كتبهم يقول فأنتم تصيرون الى مثل حالهم

إذا طلبتم الدنيا بالدين وتركتم الأخلص في العمل وصار امرؤكم إلى المراية بالمساجد والمباهاة بتشيدتها وتزينها .

قال ابو داود : حدثنا محمد بن يحيى بن فارس ومجاهد بن موسى وهواثم قالوا حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثني ابي عن صالح حدثنا نافع عن ابن عمر ان المسجد كان مبنياً على عهد رسول الله ﷺ بالابن وسقفه بالجريد وعمده نُحُشْب النخل وغيره عثمان وزاد فيه زيادة كثيرة وبني جداره بالحجارة المنقوشة والقصة .

العمد السواري يقال عمود وعمد بفتح العين والميم وضمها والقصة شئ يشبه الجص وليس به .

قال ابو داود : حدثنا مسدد حدثنا عبد الوارث عن ابي التياح عن انس بن مالك قال قال كان النبي ﷺ امر ببناء المسجد فأرسل الى بني النجار فقال ثامنوني بجائكم فقالوا والله لا نطلب ثمنه الا الى الله . قال انس وكان فيه قبور المشركين فأمر بها رسول الله ﷺ فنُبِشَتْ وذكر الحديث .

قلت فيه من الفقه ان المقابر اذا نبشت ونقل ترابها ولم يبق هناك نجاسة تخاط ارضها فإن الصلاة فيها جائزة وانما نهى ﷺ عن الصلاة في المقبرة اذا كان قد خالط ترابها صديد الموتى ودماؤهم فإذا نقلت عنها زال ذلك الأسم وطاد حكم الأرض الى الطهارة .

وفيه من العلم انه اباح نبش قبور الكفار عند الحاجة اليه وقد روى عنه ﷺ انه امر اصحابه بنبش قبر ابي رغال في طريقه الى الطائف وذكر لم انه دفن معه غصن من ذهب فأبتدروه فأخرجوه . وفي امره بنبش قبور المشركين بعد ما جعل اربابها تلك البقعة لرسول الله ﷺ دليل على ان الأرض التي يدفن فيها

الميت باقيه على ملك اوليائه . وكذلك ثيابه التي يكفن فيها وان النباش سارق من حرز في ملك مالك ولو كان موضع القبر وكفن الميت مبقى على ملك الميت حتى ينقطع ملك الحي عنه من جميع الوجوه لم يكن يجوز نبشها واستباحتها بغير اذن مالكيها .

وفيه دليل ان من لا حرمة لدمه في حياته فلا حرمة لعظامه بعد مماته ، وقد قال عليه السلام كسر عظام المسلم ميتاً ككسره حياً فكان دلالة ان عظام الكفار بخلافه .
 ومن باب المساجد بنى في الدور عليه السلام

قال ابو داود : حدثنا محمد بن العلا حدثنا حسين بن علي عن زائدة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت امر رسول الله عليه السلام ببناء المساجد في الدور وان تنظف وتطيب .

قلت في هذا حجة لمن رأى ان المكان لا يكون مسجداً حتى يسبّله صاحبه وحتى يصلي الناس فيه جماعة ولو كان الأمر يتم فيه بأن يجعله مسجداً بالتسمية فقط لكان مواضع تلك المساجد في بيوتهم خارجة عن املاكهم فدل انه لا يصح ان يكون مسجداً بنفس التسمية .

وفيه وجه آخر وهو ان الدور يراد بها المحال التي فيها الدور .

ومن باب الصلاة عند دخول المسجد عليه السلام

قال ابو داود : حدثنا القعني حدثنا مالك عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن عمرو بن سليم عن ابي قتادة ان رسول الله عليه السلام قال اذا جاء احدكم المسجد فليصل سجدة قبل ان يجلس .

قلت فيه من الفقه انه اذا دخل المسجد كان عليه ان يصلي ركعتين تحية .

المسجد قبل ان يجلس وسواء كان ذلك في جمعة او غيرها كان الامام على المنبر
او لم يكن لأن النبي ﷺ عم ولم يخص .

وقد اختلف الناس في هذا فقال بظاهر الحديث الشافعي واحمد بن حنبل
واسحق . واليه ذهب الحسن البصري ومكحول . وقالت طائفة اذا كان الامام
على المنبر جلس ولا يصلي . واليه ذهب ابن سيرين وعطاء بن ابي رباح والنخعي
واصحاب الرأي وهو قول مالك والثوري .

❦ ومن باب في كراهية انشاد الضالة في المسجد ❦

قال ابو داود : حدثنا عبيد الله بن عمر الجشعي حدثنا حيوة بن شريح قال
سمعت ابا الأسود يقول اخبرني ابو عبد الله مولى شداد انه سمع ابا هريرة يقول
سمعت رسول الله ﷺ يقول من سمع رجلاً ينشد ضالة في المسجد فليقل لا اداها
الله اليك فان المساجد لم تكن لهذا .

قوله ينشد معناه يطلب يقال نشدت الضالة اذا طلبتها وانشدتها اذا عرفتها
وفي رواية اخرى انه قال لرجل كان ينشد ضالة في المسجد ايها الناشد غيرك
الواجد ويدخل في هذا كل امر لم يبين له المسجد من البيع والشراء ونحو ذلك
من امور معاملات الناس واقتضاء حقوقهم ، وقد كره بعض السلف المسئلة في
المسجد . وكان بعضهم لا يرى ان يتصدق على السائل المتعرض في المسجد .

❦ ومن باب كراهية البزاق في المسجد ❦

قال ابو داود : حدثنا يحيى بن الفضل السجستاني وهشام بن عمار وسليمان
ابن عبد الرحمن الدمشقيان بهذا الحديث وهذا لفظ يحيى بن الفضل حدثنا حاتم
ابن اسمعيل حدثنا يعقوب بن مجاهد ابو حذرة عن عباد بن الوليد بن عباد بن

الصامت قال اتينا جابر بن عبد الله وهو في مسجده فقال اتانا رسول الله ﷺ في مسجدهنا هذا وفي يده عرجون ابن طاب فنظر فرأى في قبلة المسجد نخامة فأقبل عليها ففتحها بالعرجون ثم قال ايكم يحب ان يعرض الله عنه ان احدم اذا قام يصلي فان الله قبل وجهه فلا يسقن قبل وجهه ولا عن يمينه وليسق عن يساره تحت رجله اليسرى فان عجلت به باخرة فليقل بثوبه هكذا ووضع على فيه ثم دلكه اروني غيراً مقام فتني من الحمي يشتد الى اهله فجاء بمخلوق في راحته فأخذه رسول الله ﷺ ثم لطخ به على اثر النخامة قال جابر رضي الله عنه فمن هناك جعلتم المخلوق في مساجدكم .

العرجون عود كباسة النخل وسمى عرجوناً لانعراجيه وهو انعطافه وابن طاب اسم لنوع من انواع التمر منسوب الى ابن طاب كما نسب سائر الوان التمر قليل لون ابن حبيق ولون كذا ولون كذا .

وقوله فان الله قبل وجهه تأويله ان القبلة التي امره الله عز وجل بالتوجه اليها للصلاة قبل وجهه فليصنعها عن النخامة . وفيه اضمحار وحذف واختصار كقوله تعالى (وأشربوا في قلوبهم العجل) اي حب العجل و كقوله تعالى (واسأل القرية) يريد اهل القرية ومثله في الكلام كثير وانما اضيفت تلك الجهة الى الله تعالى على سبيل التكرمة كما قيل بيت الله وكعبة الله في نبحو ذلك من الكلام .

وفيه من الفقه ان النخامة طاهرة ولو لم تكن طاهرة لم يكن يأمر المصلي بأن يدلكها بثوبه ولا اعلم خلافاً في ان البزاق طاهر الا ان ابا محمد الكندي حدثني قال سمعت الساجي يقول كان ابراهيم النخعي يقول البزاق نجس .

ومن باب المشرك يدخل المسجد

قال ابو داود : حدثنا عيسى بن حماد حدثنا الليث عن سعيد المقبري عن شريك بن عبد الله بن ابي نمر انه سمع انس بن مالك يقول دخل رجل على رجل فأناخه في المسجد ثم عقله ثم قال ايكم محمد . ورسول الله ﷺ متكى بين ظهرانيهم قتلنا هذا الأبيض المتكى فقال له الرجل يا بن عبد المطلب فقال له النبي ﷺ قد اجبتك فقال يا محمد اني سائلك وساق الحديث .

قلت كل من استوى قاعداً على وطأه فهو متكى والعامة لا تعرف للمتكى الا من مال في قعوده معتمداً على احد شقيه .

وفي الحديث من الققه جواز دخول المشرك المسجد اذا كانت له فيه حاجة مثل ان يكون له غريم في المسجد لا يخرج اليه ومثل ان يحاكم الى قاض وهو في المسجد فانه يجوز له دخول المسجد لأثبات حقه في نحو ذلك من الأمور . وفي ادخاله للمسجد جملة وعقوله اياه فيه ثم لم يهيج ولم يمنع منه حجة لقول من زعم ان بول مايو كل لحمه من الحيوان طاهر . وقد زعم بعضهم انه انما قال له قد اجبتك ولم يستأنف له الجواب لأنه كره ان يدعوه بأسم جده وان ينسبه اليه اذ كان عبد المطلب جده كافراً غير مسلم واحب ان يدعوه بأسم النبوة والرسالة . قلت وهذا وجه ولكن قد ثبت عنه ﷺ انه قال يوم حنين حين حمل على الكفار فانهزموا :

انا النبي لا كذب * انا ابن عبد المطلب

وقال بعض اهل العلم في هذا انه لم يذهب بهذا القول مذهب الأتساب الى شرف

الآباء على سبيل الأفخار بهم ولكنه ذكرهم بذلك رؤيا كان رآها عبدالمطلب له أيام حياته وكانت احدي دلائل نبوته وكانت القصة فيها مشهورة عندهم ففرغهم شأنها واذكرهم بها وخروج الأمر على الصدق فيها والله اعلم .
 ومن باب المواضع التي لا تجوز فيها الصلاة ❦

قال ابو داود : حدثنا عثمان بن ابي شينة حدثنا جرير عن الأعمش عن مجاهد عن عبيد بن عمير عن أبي ذر قال . قال رسول الله ﷺ جعلت لي الأرض طهوراً ومسجداً .

قوله جعلت لي الأرض طهوراً ومسجداً فيه اجمال وإيهام . وتفصيله في حديث حذيفة بن اليمان عن النبي ﷺ قال جعلت لنا الأرض مسجداً وجعلت تربتها لنا طهوراً ولم يذكره ابو داود في هذا الباب واستاده جيد حدثونا به عن محمد ابن محمد بن يحيى حدثنا مسدد حدثنا ابو عوانة عن ابي مالك عن ربي بن خراش عن حذيفة .

وقد يحتج بظاهر خبر ابي ذر من يرى التيمم جائزاً بجميع اجزاء الأرض من حص ونورة وزرنيخ ونحوها . واليه ذهب اهل العراق . وقال الشافعي لا يجوز التيمم الا بالتراب . قال وللفسر من الحديث يقضي على المجمل .

وانما جاء قوله جعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً على مذهب الامتتان على هذه الأمة بأن رخص لها في الطهور بالأرض والصلاة عليها في بقاعها . وكانت الأمم للتقدمة لا يصلون الا في كنائسهم ويعلم وانما سبق هذا الحديث لهذا المعنى . وبيان ما يجوز ان يتطهر به منها مما لا يجوز انما هو في حديث حذيفة الذي ذكرناه .
 قال ابو داود : حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا حماد . قال ونا مسدد

حدثنا عبد الواحد عن عمرو بن يحيى عن ابيه عن ابي سعيد قال . قال رسول الله ﷺ قال موسى في حديثه فيما يحسب عمرو ان النبي ﷺ قال الأرض كلها مسجد الا الحمام والمقبرة .

قلت في هذا الحديث ايضاً اختصار وتفسيره في حديث انس وجعلت لي كل ارض طيبة مسجداً وطهوراً يريد بالطيبة الطاهرة . رواه حماد بن سلمة عن ثابت عن انس ولم يذكره ايضاً ابو داود حدثونا به عن علي بن عبد العزيز عن حجاج بن منهال عن حماد . واختلف العلماء في تأويل هذا الحديث فكان الشافعي يقول اذا كانت المقبرة محتلطة التراب بلعوم الموتي وصديدهم وما يخرج منهم لم تجز الصلاة فيها للتجاسة فأن صلى رجل في مكان طاهر منها اجزأته صلاته . قال وكذلك الحمام اذا صلى في موضع نظيف منه فلا اعادة عليه «١» وحكى عن الحسن البصري انه صلى في المقابر ، وعن مالك بن انس لا بأس بالصلاة في المقابر . وقال ابو ثور لا يصلي في حمام ولا مقبرة تعلقاً بظاهره . وكان احمد واسحق يكرهان ذلك ورويت الكراهية فيه عن جماعة من السلف . واحتج بعض من لم يجز الصلاة في المقبرة وان كانت طاهرة التربة بقول رسول الله ﷺ صلوا في بيوتكم ولا تتخذوها مقابر . قال فدل ذلك على ان المقبرة ليست بمحل الصلاة .

قال ابو داود : حدثنا سليمان بن داود حدثنا ابن وهب حدثني ابن لهيعة ويحيى بن زاهر عن عمار بن سعد المرادي عن ابي صالح النفاري عن علي

«١» في نسخة الاحمدية هنا زيادة وهي ورخص عبد الله بن عمر بن الخطاب في الصلاة في المقبرة .

رضي الله عنه قال نهاني رسول الله ﷺ ان اصلي في القبرة ونهاني ان اصلي في ارض بابل فانها ملعونة .

قلت في اسناد هذا الحديث مقال ولا اعلم احداً من العلماء حرم الصلاة في ارض بابل ، وقد عارضه ما هو اصح منه وهو قوله ﷺ جعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً ويشبه ان يكون معناه لو ثبت انه نهى ان يتخذ ارض بابل وطناً وداراً للاقامة فتكون صلاته فيها اذا كانت اقامته بها ومخرج النهي فيه على الخصوص الاتراه يقول نهاني وامل ذلك منه انذار منه له بما اصابه من المحنة بالكوفة وهي ارض بابل ولم يتقل احد من الخلفاء الراشدين قبله من المدينه .

❦ ومن باب الصلاة في مبارك الابل ❦

قال ابو داود : حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا ابو معاوية حدثنا الأعمش عن عبد الله بن عبد الله الرازي عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن البراء بن عازب قال سئل رسول الله ﷺ عن الصلاة في مبارك الابل ، فقال لا تصلوا في مبارك الابل فانها من الشياطين . وسئل عن الصلاة في مرائب الغنم فقال صلوا فيها فانها بركة .
اختلف الناس في هذا فذهب الى اباحة الصلاة في مرائب الغنم ومنعها في مبارك الابل واعطانها جماعة منهم مالك بن انس واحمد بن حنبل واسحق بن راهوية وابوثور وغيرهم . وكان احمد يقول لا بأس بالصلاة في موضع فيه ابوال الابل ما لم يكن معاطن لأن النهي انما جاء في المعاطن ولم ير هو لاء بالصلاة في مراح البقر بأساً . وكان الشافعي يقول اذا صلى الرجل في اعطان الابل في ناحية منها ليس فيها شيء من ابوالها وابعارها اجزأ وان كنت اكره الصلاة في شيء منها اختياراً . وكذلك حكم مرائب الغنم عنده لأنه لا فرق في مذهبه بين

شيء من الأبول والأبعار والأرواث في انها كلها نجسة ، واستشهد لما تأوله من ذلك بقوله فأنها من الشياطين يريد انها لما فيها من النفور والشرود ربما افسدت على المصلي صلاته . والعرب تسمي كل مارد شيطانا كأنه يقول ان المصلي اذا صلى بحضورتها كان مغررا بصلاته لما لا يؤمن من نفاورها وخطبها المصلي . وهذا المعنى مأثور في الغنم لسكونها وضعف الحركة اذا هيجت .

وقال بعضهم معنى الحديث انه كره الصلاة في السهول من الأرض لأن الابل انما تأوى اليها وتعطن اليها ، والغنم انما تبوأ وتراح الى الأرض الصلبة قال والمعنى في ذلك ان الأرض الخوارة التي يكثر ترابها ربما كانت فيها النجاسة فلا يبين موضعها فلا يأمن المصلي ان تكون صلوته فيها على نجاسة فأما العزاز الصلب من الأرض فإنه ضاح بارز لا يخفى موضع النجاسة اذا كانت فيه .

وزعم بعضهم انه انما اراد به المواضع التي يحط الناس رحالم فيها اذا نزلوا للمنازل في الأسفار ، قال ومن عادة المسافرين ان يكون برازم بالقرب من رحالم فتوجد هذه الأماكن في الأغلب نجسة فقل لم لا تصلوا فيها وتباعدوا عنها .

ومن باب متى يؤمر الغلام بالصلاة

قال ابو داود : حدثنا محمد بن عيسى حدثنا ابراهيم بن سعد عن عبد الملك ابن الربيع بن سبرة عن ابيه عن جده قال . قال رسول الله ﷺ مَرُّوا الصبي بالصلاة اذا بلغ سبع سنين واذا بلغ عشرين فاضربوه عليها .

قلت قوله ﷺ اذا بلغ عشرين فاضربوه عليها يدل على اغلاظ العقوبة له اذا تركها متعمداً بعد البلوغ وتقول اذا استحق الصبي الضرب وهو غير بالغ فقد عُلَّ انه بعد البلوغ يستحق من العقوبة ما هو اشد من الضرب وليس

بعد الضرب شيء مما قاله العلماء اشد من القتل .

وقد اختلف الناس في حكم تارك الصلاة فقال مالك والشافعي يقتل تارك الصلاة ، وقال مكحول يستتاب فإن تاب والا قتل . واليه ذهب حماد بن زيد ووكيع بن الجراح . وقال ابو حنيفة لا يقتل ولكن يضرب ويحبس . وعن الزهري انه قال انما هو فاسق يضرب ضرباً مبرحاً ويسجن . وقال جماعة من العلماء تارك الصلاة حتى يخرج وقتها لغير عذر كافر ، هذا قول ابراهيم النخعي وايوب وعبد الله بن المبارك واحمد واسحق . وقال احمد لا يكفر احد بذنب الا تارك الصلاة عمداً واحتجوا بخبر جابر عن رسول الله ﷺ ليس بين العبد والكفر الا ترك الصلاة .

وقال بعض من احتج لهذه الطائفة ان الصلاة لا تشبه سائر العبادات ولا يقاس اليها لأنها لم تزل مفتاح شرائع الأديان وهي دين الملائكة والخلق اجمعين . ولم يكن لله تعالى دين قط بغير صلاة ، وليس كذلك الزكاة والصيام والحج فليس على الملائكة منها شيء والصلاة تلزمهم كما يلزمهم التوحيد وهي علم الاسلام الفاصل بين المسلم والكافر في كلام اكثر من هذا قد ذكره .

ومن باب بدء الأذان

قال ابو داود : حدثنا عباد بن موسى الخثلي وزيد بن ايوب وحديث عباد اتم قالوا حدثنا هشيم عن ابي بشر عن ابي عمير بن انس عن عمومة له من الأنصار قال اهتم النبي ﷺ للصلاة كيف يجمع الناس لها فقبل له انصب راية عند حضور الصلاة فأذا رأوها اذن بعضهم بعضاً فلم يعجبه ذلك . قال فذكر له انتمنع

يعني الشُّبُور فلم ينجبه ذلك ، وقال هو من امر اليهود قال فذكر له الناقوس قال هو من امر النصارى فأنصرف عبد الله بن زيد بن عبد ربه وهو مهتم لهم النبي ﷺ فأرى الأذان في منامه قال ففدا على رسول الله ﷺ فأخبره فقال يا رسول الله اني لبين نائم ويقظان اذ اتاني آت فأراني الأذان فقال رسول الله ﷺ يا بلال قم فانظر ما امرك به عبد الله بن زيد فافعله فأذن بلال .

قال الشيخ ائتمنع هكذا قاله ابن داسة وحدثناه ابن الأعرابي عن ابي داود مرتين فقال مرة القنع بالنون ومرة القبع مفتوحة بالباء وجاء تفسيره بالحديث انه الشُّبُور وهو البوق وسألت عنه غير واحد من اهل اللغة فلم يثبوه لي على واحد من الوجهين فأن كاتب الرواية في القنع صحيحة فلا اراه سمي الا لأقناع الصوت وهو رفعه ، يقال اقنع الرجل صوته واقنع رأسه اذا رفعه . واما القبع بالباء فلا احسبه سمي قبعاً الا لأنه يقبع فاصاحبه اي يستره ، ويقال قبع الرجل رأسه في جيبه اذا ادخله فيه . وسمعت ابا عمر يقول هو القنع بالثاء الثلاثة يعني البوق ولم اسمع هذا الحرف من غيره . وفي قوله يا بلال قم فانظر ما يأمرك به عبد الله فافعله دليل على ان الواجب ان يكون الأذان قائماً .

ومن باب كيف الأذان

قال ابو داود : حدثنا محمد بن منصور الطومسي حدثنا يعقوب حدثنا ابي عن محمد بن اسحق حدثنا محمد بن ابراهيم بن الحارث التبيعي عن محمد بن عبد الله بن زيد بن عبد ربه حدثني ابي عبد الله بن زيد قال لما امر رسول الله ﷺ بالناقوس يعمل ليضرب به الناس لجمع الصلاة طاف بي وانا نائم رجل يحمل ناقوساً في يده فقلت يا عبد الله انبيع الناقوس فقال وما تصنع به فقبلت ندعو به الى الصلاة

قال افلا ادلك على ما هو خير من ذلك فقلت بلى قال فقال تقول: الله اكبر .
الله اكبر . الله اكبر . الله اكبر ، اشهد ان لا آله الا الله ، اشهد ان لا آله الا الله
اشهد ان محمداً رسول الله . اشهد ان محمداً رسول الله ، حي على الصلاة ، حي على الصلاة
حي على الفلاح . حي على الفلاح ، الله اكبر . الله اكبر . لا آله الا الله .

قال ثم استأخر عني غير بعيد ، ثم قال تقول اذا قامت الصلاة الله اكبر الله
اكبر ، اشهد ان لا آله الا الله ، اشهد ان محمداً رسول الله ، حي على الصلاة ،
حي على الفلاح ، قد قامت الصلاة . قد قامت الصلاة ، الله اكبر الله اكبر ،
لا آله الا الله . فلما أصبحت اتيت رسول الله ﷺ فأخبرته بما رأيت فقال انها
لرويا حق ان شاء الله تعالى فقم مع بلال فألقى عليه ما رأيت فليؤذن به فإنه اندى
صوتاً منك فقامت مع بلال فجعلت اتقيه عليه ويؤذن به . قال فسمع بذلك
عمر بن الخطاب وهو في بيته فخرج يجر رداءه فقال يا رسول الله والذي بعثك
بالحق لقد رأيت مثل ما أرى فقال رسول الله ﷺ فله الحمد .

قلت روى هذا الحديث والقصة بأسانيد مختلفة وهذا الأسناد اصحها .
وفيه انه ثنى الأذان وافرد الإقامة وهو مذهب اكثر علماء الأمصار وجرى به
العمل في الحرمين والحجاز وبلاد الشام واليمن وديار مصر ونواحي المغرب الى
اقصى حجر من بلاد الاسلام . وهو قول الحسن البصري ومكحول والزهري
ومالك والأوزاعي والشافعي واحمد بن حنبل واسحق بن راهوية وغيرهم .
وكذلك حكاه سعد التمرّط وقد كان اذن لرسول الله ﷺ في حياته بقبا ، ثم
استخلفه بلال زمان عمر رضي الله عنه ، فكان يفرّد الإقامة ولم يزل ولد ابي مخنف
وهم الذين يلون الأذان بمكة يفرّدون الإقامة ويحكونه عن جدهم الا انه قد روى

في قصة أذان أبي محذورة الذي علمه رسول الله ﷺ منصرفه من حنين ان الأذان تسع عشرة كلمة والإقامة سبع عشرة كلمة ، وقد رواه ابو داود في هذا الباب ، الا انه قد روى من غير هذا الطريق انه افرد الإقامة غير ان التثنية عنه اشهر الا ان فيه اثبات الترجيع فيشبه ان يكون العمل من أبي محذورة ومن ولده بعده انما استمر على افراد الإقامة اما لأن رسول الله ﷺ امره بذلك بعد الأمر الأول بالتثنية ، واما لأنه قد بلغه انه امر بلالاً بأفراد الإقامة فاتبعه وكان امر الأذان ينقل من حال الى حال ويدخله الزيادة والنقصان ، وليس كل امور الشرع يتقلها رجل واحد ولا كان وقع بيانها كلها ضربة واحدة وقيل لأحد وكان يأخذ في هذا بأذان بلال اليس أذان أبي محذورة بعد اذان بلال فأنما يؤخذ بالأحدث فالأحدث من امر رسول الله ﷺ فقال اليس لما عاد الى المدينة اقر بلالاً على أذانه .

وكان سفيان الثوري واصحاب الرأي يرون الأذان والإقامة مثني مثني على حديث عبد الله بن زيد من الوجه الذي روى فيه تثنية الإقامة .
وقوله طاف بي رجل يريد الطيف وهو الخيال الذي يلم بالنائم يقال منه طاف يطيف ومن الطواف يطوف ومن الاحاطة بالشئ اطاف بطيف .
وفي قوله اتها على بلال فإنه اندى صوتاً منك دليل على ان من كان ارفع صوتاً كان اولى بالأذان . لأن الأذان اعلام فكل من كان الأعلام بصوته اوقع كان به احق واجدر . وقوله ثم استأخر غير بعيد يدل على ان المستحب ان تكون الإقامة في غير موقف الأذان .

ومن باب في الإقامة

قال ابو داود : حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا وهيب عن ايوب عن ابي قلابة عن انس قال أمر بلال ان يشق الأذان ويوتر الإقامة وحدثنا حميد بن مسعدة حدثنا اسمعيل عن خالد الحذاء عن ابي قلابة عن انس مثل حديث وهيب قال اسمعيل فحدثت به ايوب فقال الا الإقامة .

قلت قوله امر بلال ان يوتر الإقامة يريد ان رسول الله ﷺ هو الذي امره بذلك والأمر مضاف اليه دون غيره لأن الأمر المطلق في الشريعة لا يضاف الا اليه . وقد زعم بعض اهل العلم ان الأمر له بذلك ابو بكر او عمر رضي الله عنهما وهذا تأويل فاسد لأن بلالاً لحق بالشام بعد موت رسول الله ﷺ واستخلف سعد القرظ على الأذان في مسجد رسول الله ﷺ .

قوله في رواية اسمعيل عن ايوب الا الإقامة يريد انه كان يفرد الفاظ الإقامة كلها الا قوله قد قامت الصلاة فإنه كان يكرر مرتين وعلى هذا مذهب عامة الناس في عامة البلدان الا في قول مالك فإنه كان يرى ان لا يقال ذلك الا مرة واحدة ، وهكذا يروي في أذان سعد القرظ . وقد اختلفت الروايات عنه في ذلك ايضاً ، وفي هذا الباب ستة اخرى وهي ان المؤذن يتعد قعدة بين الأذان والإقامة . وقد ذكره ابو داود في حديث ابن ابي ليلى في قصة الصلاة وانها احييت ثلاثة احوال ، قال وحدثنا اصحابنا ان رسول الله ﷺ قال لقد هممت ان آمر رجالاً يقومون على الأطام يتاحون الناس بحين الصلاة وذكر قصة رؤيا عبد الله ابن زيد الى ان قال رأيت رجلاً عليه ثوبان اخضران فاذن ثم قعد قعدة ثم قام الحديث . الأطام جمع الأطم وهي كالحصن المبني بالحجارة .

❦ ومن باب رفع الصوت ❦

قال ابو داود : حدثنا حفص بن عمر النمري حدثنا شعبة عن موسى بن ابي عثمان عن ابي يحيى عن ابي هريرة عن النبي ﷺ قال المؤذن يغفر له مدى صوته ويشهد له كل رطب ويابس .

قلت مدى الشيء غاية والمعنى انه يستكمل مغفرة الله اذا استوفى وسعه في رفع الصوت فيبلغ الغاية من المغفرة اذا بلغ الغاية من الصوت .

وقيل فيه وجه آخر وهو انه كلام تمثيل وتشبيه يريد ان المكان الذي ينتهي اليه الصوت لو تقدر ان يكون ما بين اقصاه وبين مقامه الذي هو فيه ذنوب تملأ تلك المسافة لغفرها الله له .

قال ابو داود : حدثنا القعني عن مالك عن ابي الزناد عن الأعرج عن ابي هريرة ان رسول الله ﷺ قال اذا نودي بالصلاة ادبر الشيطان له ضراط حتى لا يسمع التأذين فإذا قُضي النداء اقبل حتى اذا تَوَبَّ بالصلاة ادبر حتى اذا قُضي التَّوْبُ اقبل حتى يخطر بين المرء ونفسه .

التَّوْبُ هنا الإقامة والعامة لا تعرف التَّوْبُ الا قول المؤذن في صلاة الفجر الصلاة خير من النوم . ومعنى التَّوْبُ الاعلام بالشيء والاذنار بوقوعه . واصله ان يلوح الرجل لصاحبه بثوبه فيدبره عند الأمر يرهقه من خوف او عدو ، ثم كثر استعماله في كل اعلام يجهر به صوت ، وانما سميت الإقامة تَتَوْباً لأنها اعلام بإقامة الصلاة والأذان اعلام بوقت الصلاة .

❦ ومن باب ما يجب على المؤذن من تعهد الوقت ❦

قال ابو داود : حدثنا احمد بن حنبل حدثنا محمد بن فضيل حدثنا الأعمش

عن رجل عن أبي صالح عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ الامام ضامن والمؤذن مؤتمن اللهم ارشد الأئمة واغفر للمؤذنين .

قوله الامام ضامن قال اهل اللغة الضامن في كلام العرب معناه الراعي والضمان معناه الرعاية قال الشاعر :

رعاك ضمان الله يا ام مالك * والله ان يشقيك اغنى واوسع
والامام ضامن بمعنى انه يحفظ الصلاة وعدد الركعات على القوم ، وقيل معناه ضامن الدعاء يصمم به ولا يختص بذلك دونهم ، وليس الضمان الذي يوجب الغرامة من هذا في شيء ، وقد تأوله قوم على معنى انه يتحمل القراءة عنهم في بعض الأحوال وكذلك يتحمل القيام ايضاً اذا ادركه راكماء .

ومن باب اخذ الأجر على الأذان

قال ابو داود : حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا حماد اخبرنا سعيد الجريري عن ابي الهيثم عن مطرف عن عبد الله عن عثمان بن ابي العاص انه قال يا رسول الله اجعلني امام قومي ، قال انت امامهم واقتد بأضعفهم واتخذ مؤذناً لا يأخذ على أذانه أجراً .

قلت اخذ المؤذن الأجر على أذانه مكروه في مذاهب اكثر العلماء . وكان مالك بن انس يقول لا بأس به ويروى فيه . وقال الأوزاعي الاجارة مكروهة ولا بأس بالجعل وكره ذلك اصحاب الرأي ومنع منه اسحق بن راهوية .

وقال الحسن اخشى ان لا تكون صلاته خالصة لله وكرهه الشافعي وقال لا يرزق الامام للمؤذن الا من خمس الخمس سهم النبي ﷺ فإنه مرصود لمصالح الدين ولا يوزقة من غيره .

ومن باب الأذان قبل دخول الوقت

قال ابو داود : ناموسى بن اسمعيل وداود بن شبيب المعنى قالوا حدثنا حماد عن ايوب عن نافع عن ابن عمر ان بلالاً اذن قبل طلوع الفجر فأمره رسول الله ﷺ ان يرجع فينادي الا ان العبد قد نام . قال ابو داود لم يرو هذا الحديث عن ايوب الا حماد بن سلمة .

قوله الا ان العبد نام يتأول على وجهين احدهما ان يكون اراد به انه غفل عن الوقت كما يقال نام فلان عن حاجتي اذا غفل عنها ولم يقم بها . الوجه الآخر ان يكون معناه انه قد عاد لنومه اذا كان عليه بقية من الليل يعلم الناس ذلك لئلا يزعموا عن نومهم وسكونهم ، ويشبه ان يكون هذا فيما تقدم من اول زمان الهجرة فان الثابت عن بلال انه كان في آخر ايام رسول الله ﷺ يؤذن بليل ثم يؤذن بعده ابن ام مكتوم مع الفجر . وثبت عنه ﷺ انه قال ان بلالاً يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن ام مكتوم .

ومن ذهب الى تقديم اذان الفجر قبل دخول وقته مالك والأوزاعي والشافعي واحمد واسحق . وكان ابو يوسف يقول : يقول ابى حنيفة في ان ذلك لا يجوز ثم رجع فقال لا بأس ان يؤذن للفجر خاصة قبل طلوع الفجر اتباعاً للأثر . وكان ابو حنيفة ومحمد لا يميزان ذلك قياساً على سائر الصلوات . واليه ذهب سفيان الثوري .

وذهب بعض اصحاب الحديث الى ان ذلك جائز اذا كان للمسجد مؤذان كما كان لرسول الله ﷺ فأما اذا لم يؤذن فيه الا واحد فإنه لا يجوز ان يفعله الا بعد دخول الوقت ، فيحتمل على هذا انه لم يكن لمسجد رسول الله ﷺ

في الوقت الذي نهى فيه بلالاً الا مؤذن واحد وهو بلال ثم اجازته حين اقام ابن ام مكتوم مؤذناً لأن الحديث في تأذين بلال قبل الفجر ثابت من رواية ابن عمر .
 ومن باب تمام الصلاة ولم يأت الامام عليه السلام .

قال ابو داود : حدثنا احمد بن علي السدوسي حدثنا عون بن كهس عن ابيه كهس قال قتنا بنى الى الصلاة والامام لم يخرج فقعد بعضنا فقال لي شيخ من اهل الكوفة ما يقعدك قلت ابن بريدة قال هذا السمود فقال الشيخ حدثنا عبد الرحمن ابن عوسجة عن البراء بن عازب قال كنا نقوم في الصفوف عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم طويلاً قبل ان يكبر وذكر الحديث .

قلت السمود بفسر على وجهين احدهما ان يكون بمعنى الغفلة والذهاب عن الشيء يقال رجل سامد همد اي لاه غافل . ومن هذا قول الله تعالى (وانتم سامدون) اي لاهون ساهون ، وقد يكون السامد ايضاً الرافع رأسه .
 قال ابو عبيد ويقال منه تَمَدَّ يَتَمَدُّ ويسُدُّ سموداً . وروى عن علي انه خرج والناس ينتظرونه قياماً للصلاة فقال مالي اراكم سامدين .

وحكى عن ابراهيم النخعي انه قال كانوا يكرهون ان ينتظروا الامام قياماً ولكن قعوداً ويقولون ذلك السمود .

قال ابو داود : حدثنا مسدد حدثنا عبد الوارث عن عبد العزيز بن صهيب عن انس قال اقيمت الصلاة ورسول الله صلى الله عليه وسلم نجي في جانب المسجد فقام الى الصلاة حتى نام القوم .

قوله نجي اي مناج رجالاً قالوا نديم بمعنى منادم ووزير بمعنى موازر ، وتناجى القوم اذا دخلوا في حديث سرى وهم نجوى اي متاجون .

وفيه من الفقه انه قد يجوز له تأخير الصلاة عن اول وقتها لأمر يميز به .
ويشبه ان يكون نجواه في مهم من أمر الدين لا يجوز تأخيرها والا لم يكن ليومخر
الصلاة حتى ينام القوم لطول الأنتظار له والله اعلم .

❦ ومن باب التشديد في ترك الجماعة ❦

قال ابو داود : حدثنا هارون بن عباد حدثنا وكيع عن المسعودي عن علي
ابن الأقرع عن ابي الأحوص عن عبد الله بن مسعود قال حافظوا على هؤلاء
الصلوات الخمس حيث ينادي بهن فأنهن من سنن الهدى وان الله تعالى
شرع لنبيه ﷺ سنن الهدى ولقد رأيتنا وان الرجل ليهاذي بين رجلين حتى
يقام في الصف وامنكم من احد الا وله مسجد في بيته ولو صليتم في بيوتكم
وتركتم مساجدكم تركتم سنة نبيكم ولو تركتم سنة نبيكم لكفرتم .

قوله ليهادي بين رجلين اي يرفد من جانبيه ويومخذ بعصديه يتمشى به الى
المسجد . وقوله لكفرتم اي يومديكم الى الكفر بأن تركوا شيئاً شيئاً منها
حتى تخرجوا من الملة .

قال ابو داود : حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد عن حاصم بن بهدلة عن ابي
رزين عن ابن ام مكتوم انه سأل رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله اني رجل
ضرب البصر شاسع الدار ولي قائد لا يلاومني فهل من رخصة ان اصلي في بيتي
قال فهل تسمع النداء قال نعم قال لا اجد لك رخصة .

قوله لا يلاومني هكذا يروي في الحديث والصواب لا يلايني اي لا يوافقني
ولا يساعدني ، فأما الملاومة فأنها مفاعلة من اللوم وليس هذا موضعه .

وفي هذا دليل على ان حضور الجماعة واجب ولو كان ذلك ندبا لكان اولى من يسمعه التخلف عنها اهل الضرر والضعف ومن كان في مثل حال ابن ام مكتوم . وكان عطاء بن ابي رباح يقول ليس لأحد من خلق الله في الحضر والقرية رخصة اذا سمع النداء في ان يدع الصلاة . وقال الأوزاعي لا طاعة للوالدين في ترك الجمعة والجماعات سمع النداء او لم يسمع . وكان ابو ثور يوجب حضور الجماعة ، واحتج هو او غيره ممن اوجبه بأن الله سبحانه امر ان يصلي جماعة في حال الخوف ولم يعذر في تركها فمقتل انها في حال الأمن اوجب . واكثر اصحاب الشافعي على ان الجماعة فرض على الكفاية لا على الأعيان . وتأولوا حديث ابن ام مكتوم على انه لا رخصة لك ان طلبت فضيلة الجماعة وانك لا تحرز اجرها مع التخلف عنها بحال .

واحتجوا بقوله ﷺ صلاة الجماعة تفضل صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة . قال ابو داود : حدثنا هارون بن زيد عن ابي الزرقاء حدثنا ابي حدثنا سفيان عن عبد الرحمن بن عابس عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن ابن ام مكتوم . قال يارسول الله ان المدينة كثيرة الهوام والسباع فقال النبي ﷺ تسمع حي على الصلاة حي على الفلاح فحي هلا .

قوله حي هلا كلمة حث واستعجال . قال ليث (ولقد تسمع صوتي حي هل)

ومن باب المشي الى الصلاة ﷺ

قال ابو داود : حدثنا ابو توبة حدثنا الهيثم بن حميد عن يحيى عن الحارث عن القاسم ابي عبد الرحمن عن ابي امامة ان رسول الله ﷺ قال من خرج من بيته متطهرا الى صلاة مكتوبة فأجره كأجر الحاج المحرم ومن خرج

الى تسبيح الضحى لا ينصبه الا اياه فأجره كأجر الماتم و صلاة على اثر صلاة لا لغو بينهما كتاب في عليين .

تسبيح الضحى يريد به صلاة الضحى وكل صلاة يتطوع بها فهي تسبيح وسبحة . وقوله لا ينصبه معناه لا يتبعه ولا يزعمه الا ذلك واصله من النصب وهو معاناة المشقة يقال انصبني هذا الأمر وهو امر منصب ويقال امر ناصب اي ذو نصب كقول النابغة (كليني لعمري يا اميمة ناصب)

قال ابو داود : حدثنا مسدد حدثنا ابو معاوية عن الأعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة قال . قال رسول الله ﷺ اذا توضأ أحدكم فأحسن الوضوء واتى المسجد لا يريد الا الصلاة لا ينزهه الا الصلاة لم يخط خطوة الا رفع له بها درجة وحط عنه بها خطيئة حتى يدخل المسجد .

قوله لا ينزهه . اي لا يبعثه ولا يشخصه الا ذلك ، ومن هذا انتهاز الفرصة وهو الانبعاث لها واللبادة اليها .

❦ ومن باب الهدى في المشى الى المساجد ❦

قال ابو داود : حدثنا محمد بن سليمان الأنباري ان عبد الملك بن عمر حدثهم عن داود بن قيس حدثني سعد بن اسحق حدثنا ابو ثمامة الخياط ان كعب بن عجرة ادركه وهو يريد المسجد ادرك احدهما صاحبه قل فوجدني وانا مشبك يدي فنهاني عن ذلك وقال ان رسول الله ﷺ قال اذا توضأ أحدكم فأحسن وضوءه ثم خرج حامداً الى المسجد فلا يشبكن يده فإنه في صلاة .

قلت تشبيك اليد هو ادخال الأصابع بعضها في بعض والاشتباك بها . وقد يفعل به بعض الناس عبثاً وبعضهم ليفرق أصابعه عندما يجده من التحدد فيها ، وربما قعد الانسان فشبك بين أصابعه واحتجى يديه يريد به الأسترحة وربما استجلب به النوم فيكون ذلك سبباً لا تقاض طهره فقبل لمن نظهر وخرج متوجها الى الصلاة لا تشبك بين أصابعك لأن جميع ما ذكرناه من هذه الوجوه على اختلافها لا يلائم شيئاً منها الصلاة ولا يشاكل حال المصلي .

ومن باب خروج النساء الى المسجد ❦

قال ابو داود : حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا حماد عن محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة ان رسول الله ﷺ قال لا تمنعوا اماء الله مساجد الله وليخرجن وهن تعلات .

التفل سوء الرائحة يقال امرأة نفلة اذا لم تطيب ونساء نفلات ، وقد استدل بعض اهل العلم بعموم قوله لا تمنعوا اماء الله مساجد الله ، على انه ليس للزوج منع زوجته من الحج لأن للمسجد الحرام الذي يخرج اليه الناس للحج والطواف اشهر المساجد واعظمها حرمة فلا يجوز للزوج ان يمنعها من الخروج اليه .

❦ ومن باب السعي الى الصلاة ❦

قال ابو داود : حدثنا احمد بن صالح حدثنا عيسى اخبرني يونس عن ابن شهاب حدثنا ابن المسيب وابو سلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله ﷺ يقول اذا اقيمت الصلاة فلا تأتوها تسعون وأتوها تمشون وعليكم السكينة فا ادر كنتم فصلوا وما فانكم فأتوها . قال ابو داود وكذا قال الترمذي وابن ابي ذئب وابراهيم بن سعد ومعمرو وشعيب بن ابي حمزة

عن الزهري وما فاتكم فأتوا وكذلك روى ابن مسعود عن النبي ﷺ وأبو قتادة وأنس كلهم قال فأتوا .

قلت في قوله فأتوا دليل أن الذي أدركه المرء من صلاة إمامه هو أول صلاته لأن لفظ الأتم واقع على باق من شيء قد تقدم سائره . وإلى هذا ذهب الشافعي في أن ما أدركه المسبوق من صلاة إمامه هو أول صلاته . وقد روي ذلك عن علي بن أبي طالب ، وبه قال سعيد بن المسيب والحسن البصري ومكحول وعطاء والزهري والأوزاعي وإسحق بن راهوية . وقال سفيان الثوري وأصحاب الرأي وأحمد بن حنبل هو آخر صلاته . وإليه ذهب أحمد بن حنبل .

وقد روى ذلك عن مجاهد وابن سيرين واحتجوا بما روى في هذا الحديث من قوله وما فاتكم فاقضوا قالوا والقضاء لا يكون إلا للغائت .

قلت قد ذكر أبو داود في هذا الباب أن أكثر الرواة اجتمعوا على قوله وما فاتكم فأتوا ، وإنما ذكر عن شعبة عن سعد بن إبراهيم عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال صلوا ما أدر كنتم واقضوا ما سبقكم . قال وكذا قال ابن سيرين عن أبي هريرة وكذا قال أبو رافع عن أبي هريرة .

قلت وقد يكون القضاء بمعنى الأداء للأصل كقوله تعالى (فأذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض) وكقوله (فأذا قضيت مناسككم) وليس شيء من هذا قضاء لغائت فيحتمل أن يكون قوله وما فاتكم فاقضوا أي أدوه في تمام جماعين قوله فأتوا وبين قوله فاقضوا ونفياً للاختلاف بينهما .

ومن باب يصلي بهم إذا كان في المسجد

قال أبو داود : حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة أخبرني يعل عن عطاء

عن جابر بن يزيد بن الأسود عن ابيه انه صلى مع النبي ﷺ وهو غلام شاب فلما ان صلى اذا رجلان لم يصليا في ناحية المسجد فدعا بهما فجئى بهما ترعد فرائضهما فقال ما منعكما ان تصليا معنا قالوا قد صلينا في رحالنا قال فلا تفعلوا اذا صلى احدكم في رحله ثم ادرك الإمام . لم يصل فليصل معه فانها نافلة .

قوله ترعد فرائضهما هي جمع الفريضة وهي الحقة وسط الجنب عند منبض القلب تغترص عند الفزع اي ترتعد . وفي الحديث من الفقه ان من صلى في رحله ثم صادف جماعة يصلون كان عليه ان يصلي معهم اي صلاة كانت من الصلوات الخمس ، وهو مذهب الشافعي واحمد واسحق وبه قال الحسن والزهري .

وقال قوم يعيد الا المغرب والصبح ، كذلك قال النخعي وحكى ذلك عن الأوزاعي . وكان مالك والثوري يكرهان ان يعيد صلاة المغرب . وكان ابو حنيفة لا يرى ان يعيد صلاة العصر والمغرب والفجر اذا كان قد صلاهن .

قلت وظاهر الحديث حجة على جماعة من منع عن شيء من الصلوات كلها الا تراه يقول اذا صلى احدكم في رحله ثم ادرك الامام ولم يصل فليصل معه ولم يستثن صلاة دون صلاة .

وقال ابو ثور لا يعاد الفجر والعصر الا ان يكون في المسجد وتقام الصلاة فلا يخرج حتى يصلها .

وقوله فانها نافلة يريد الصلاة الآخرة منها والأولى فرضه . فأما نهيته ﷺ عن الصلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس وبعد العصر حتى تغرب . فقد تأولوه على وجهين احدهما ان ذلك على معنى انشاء الصلاة ابتداء من غير سبب .

فأما اذا كان لما سبب مثل ان يصادف قوماً يصلون جماعة فإنه يعيدها معهم ليحرز الفضيلة .

والوجه الآخر انه منسوخ وذلك ان حديث يزيد بن جابر متأخر لأن في قصته انه شهد مع رسول الله ﷺ حجة الوداع ، ثم ذكر الحديث . وفي قوله فأنها نافلة دليل على ان صلاة التطوع جائزة بعد الفجر قبل طلوع الشمس اذا كان لما سبب .

وفيه دليل على ان صلاته منفرداً مجزية مع القدرة على صلاة الجماعة وان كان ترك الجماعة مكروهاً .

قال ابو داود : حدثنا احمد بن صالح قال قرأت على ابن وهب اخبرني عمرو عن بكير انه سمع عفيف بن عمرو بن المسيب يقول حدثني رجل من اسد بن خزيمه انه سأل ابا ايوب الأنصاري . قال يصلي احدنا في منزله الصلاة ثم يأتي المسجد وتقام الصلاة فأصلي معهم . فقال ابو ايوب سألنا عن ذلك النبي ﷺ فقال ذلك له سهم جمع .

قوله سهم جمع يريد انه سهم من الخير جمع له فيه حفظان . وفيه وجه آخر قال الأختش سهم جمع يريد سهم الجيش وسهم الجيش هو السهم من الفتيمة قال والجمع ههنا الجيش واستدل بقوله تعالى (يوم التقى الجمعان) وبقوله (سيهزم الجمع) وبقوله (فلما ترأى الجمعان) .

ومن باب اذا صلى ثم ادرك جماعة هل يعيد الصلاة ؟

قال ابو داود : حدثنا ابو كامل حدثنا يزيد بن زريع حدثنا حسين عن عمرو ابن شعيب عن سليمان بن يسار عن ابن عمر قال سمعت رسول الله ﷺ يقول

لا تصلوا صلاة في يوم مرتين .

قلت هذه صلاة الإيثار والإختيار دون ما كان لها سبب كالرجل يدرك الجماعة وهم يصلون فبصلي معهم ليدرك فضيلة الجماعة توفيقاً بين الأخبار ورفعاً للاختلاف بينهما .

ومن باب من احق بالأمانة

قال ابو داود : حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة اخبرني اسمعيل بن رجاء سمعت أوس بن ضَمْعَج يحدث عن ابي مسعود البدي قال قال رسول الله ﷺ يوم القوم اقرأهم لكتاب الله واقدمهم قراءة فأن كانوا في القراءة سواء فليؤمهم اقدمهم هجرة فأن كانوا في الهجرة سواء فليؤمهم اكبرهم سناً ولا يؤم الرجل في بته ولا في سلطانه ولا يجلس على تكبرته الا بأذنه . قال شعبة فقلت لأسمعيل ماتكبرته فقال فراشه . قال ابو داود وكذلك قال يحيى القطان عن شعبة واقدمهم قراءة .

قلت هذه الرواية محرجة من طريق شعبة على ما ذكره ابو داود . والصحيح من هذا رواية سفيان عن اسمعيل بن رجاء حدثناه احمد بن ابراهيم بن مالك حدثنا بشر بن موسى حدثنا الحبيدي حدثنا سفيان عن اسمعيل بن رجاء عن اوس ابن ضميج عن النبي ﷺ قال يوم القوم اقرأهم لكتاب الله فأن كانوا في القراءة سواء فأعلمهم بالسنة . فأن كانوا سواء فأقدمهم هجرة . وان كانوا في الهجرة سواء فأقدمهم سناً .

قلت وهذا هو الصحيح المستقيم في الترتيب وذلك انه جعل ﷺ ملاك امر الامامة القرآنة وجهها مقدمة على سائر الخصال المذكورة معها . والمعنى في ذلك انهم

كانوا قومًا اثنين لا يقرأون فمن يعلم منهم شيئًا من القرآن كان احق بالامامة من لم يتعلم لأنه لا صلاة الا بقراءة واذا كانت القراءة من ضرورة الصلاة وكانت ركنًا من اركانها صارت مقدمة في الترتيب على الأتية الخارجة عنها . ثم تلا القراءة بالسنة وهي الفقه ومعرفة احكام الصلاة وما سنه رسول الله ﷺ فيها وبينه من امرها فان الامام اذا كان جاهلاً باحكام الصلاة وبما يعرض فيها من سحر ويقع من زيادة ونقصان افسدها او اخرجها فكان العالم بها والفقيه فيها متقدمًا على من لم يجمع علمها ولم يعرف احكامها . ومعرفة السنة وان كانت مؤخرة في الذكر وكانت القراءة مبدؤ بذكرها فان الفقيه العالم بالسنة اذا كان يقرأ من القرآن ما يجوز به الصلاة احق بالامامة من الماهر بالقراءة اذا كان متخلفًا عن درجته في علم الفقه ومعرفة السنة .

وانما قدم القارئ في الذكر لأن عامة الصحابة اذا اعتبرت احوالهم وجدت اقراءهم افهم . وقال ابو مسعود كان احدهما اذا حفظ سورة من القرآن لم يخرج عنها الى غيرها حتى يحكم علمها او يعرف حلالها وحرامها او كما قال . فأما غيرهم ممن تأخر بهم الزمان فان اكثرهم يقرأون القرآن ولا يفقهون فقرأواهم كثير والفقهاء منهم قليل .

واما قوله فان استوا في السنة فأقدمهم هجرة فان الهجرة قد انقطعت اليوم الا ان فضيلتها موروثه فمن كان من اولاد المهاجرين او كن في آباءه واسلافه من له قدم او سابقة في الاسلام او كان اباؤه اقدم اسلامًا فهو مقدم على من لا يعد لأبائه سابقة او كنوا قريبي العهد بالاسلام فأذا كانوا متساوين في هذه الخلال الثلاث فأكبرهم سنًا مقدم على من هو اصغر سنًا منه لفضيلة السن :

ولأنه اذا تقدم اصحابه في السن فقد تقدمهم في الاسلام فصار بمنزلة من تقدمت هجرته ، وعلى هذا الترتيب يوجد اقاويل اكثر العلماء في هذا الباب . قال عطاء ابن ابي رباح يؤمهم ائمتهم فان كانوا في الفقه سواء فأقرأهم فان كانوا في الفقه والفرآة سواء فأسنهم . وقال مالك يتقدم القوم اعلمهم فليل له اقرأهم قال قد يقرأ من لا يرضى ، وقال الأوزاعي يؤمهم ائمتهم .

وقال الشافعي اذا لم تجتمع القرآة والفقه والسن في واحد قدموا ائمتهم اذا كان يقرأ من القرآن ما يمكنه به في الصلاة وان قدموا اقرأهم اذا كان يعلم من الفقه ما يلزمه في الصلاة فحسن .

وقال ابو ثور يؤمهم ائمتهم اذا كان يقرأ القرآن وان لم يقرأه كله . وكان سفیان واحمد بن حنبل واسحق يقدمون القراء قولاً بظاهر الحديث .

واما قوله ولا يؤم الرجل في بيته معناه ان صاحب المنزل اولى بالامامة في بيته اذا كان من القرآة والعلم بمحل يمكنه ان يقيم الصلاة . وقد روى مالك ابن الحويرث عن النبي ﷺ من زار قومًا فلا يؤمهم ولا يؤمهم رجل منهم . وقوله ولا في سلطانه فعذا في الجمعات والأعياد لتعلق هذه الأمور بالسلطين فأما في الصلوات المكتوبات فأعلمهم اولام بالامامة فان جمع السلطان هذه الفضائل كلها فهو اولام بالامامة في كل صلاة .

وكان احمد بن حنبل يرى الصلاة خلف أئمة الجور ولا يراها خلف اهل البدع وقد بناول ايضاً قوله ولا في سلطانه على معنى ما يتسلط عليه الرجل من ملكه في بيته او يكون امام مسجده في قومه وقبيلته . ونكرته فراشه وسريره وما بعد لا كرامه من وطاء ونحوه .

قال ابو داود : حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا حماد حدثنا ايوب عن عمرو بن سلمة قال كنا بمحاضر يمر بنا الناس اذا اتوا النبي ﷺ فكانوا اذا رجعوا مروا بنا فأخبرونا ان رسول الله ﷺ قال كذا وقال كذا وكنت غلاماً حافظاً لحفظت من ذلك قرأتاً كثيراً فأنطلق ابي وافداً الى النبي ﷺ في نفر من قومه فملهم الصلاة وقال يؤمكم اقرؤكم . فكنت أؤمهم وانا ابن سبع سنين او ثمان سنين .

قوله كنا بمحاضر . الحاضر القوم النزول على ما يقيمون به ولا يرحلون عنه . ومعنى الحاضر المحضور فاعل بمعنى مفعول .

وقد اختلف الناس في امامة الصبي غير البالغ اذا عقل الصلاة . فمن اجاز ذلك الحسن واصحق بن راهوية .

وقال الشافعي يوم الصبي غير المحتلم اذا عقل الصلاة الا في الجمعة . وكره الصلاة خلف الغلام قبل ان يحتلم عطاء والشعبي ومالك والثوري والأوزاعي . واليه ذهب اصحاب الرأي . وكان احمد بن حنبل يضعف امر عمرو بن سلمة . وقال مرة دعه ليس بشيء . بين . وقال الزهري اذا اضطروا اليه اهم . قلت وفي جواز صلاة عمرو بن سلمة لقومه دليل على جواز صلاة المفترض خلف المتنفل لأن صلاة الصبي نافلة .

ومن باب الرجل يؤم القوم وهم له كارهون

قال ابو داود : حدثنا القعنبي حدثنا عبد الله بن عمر بن غانم عن عبد الرحمن ابن زياد عن عمران بن عبد المغافري عن عبد الله بن عمرو ان رسول الله ﷺ

كان يقول ثلاثة لا تقبل منهم صلاة من تقدم قوماً وهم له كارهون . ورجل
أتى الصلاة دياراً والديار ان يأتيها بعد ان تقوته ورجل اعتبد محررة .

قلت يشبه ان يكون هذا الوعيد في الرجل ليس من اهل الامامة فيتقحم
فيها ويتقلب عليها حتى يكره الناس امامته . فأما ان كان مستحقاً للامامة فاللوم
علي من كرهه دونه . وشكى رجل الى علي بن ابي طالب وكان يصلي بقوم وهم
له كارهون فقال انك لخروط يريد انك متعسف في فعلك ولم يزد على ذلك .
وقوله واتي الصلاة دياراً فهو ان يكون قد اتخذه عادة حتى يكون حضوره
الصلاة بعد فراغ الناس وانصرفهم عنها .

واعتماد المحرر يكون من وجهين احدهما ان يعتقه ثم يكتم حقه او ينكره
وهو شر الأمرين . والوجه الآخر ان يستخدمه كرهاً بعد العتق .

ومن باب امامة من صلى بقوم وقد صلى تلك الصلاة ❦

قال ابو داود : حدثنا عبيد الله بن عمر بن ميسرة حدثنا يحيى بن سعيد
عن محمد بن عجلان حدثنا عبيد الله بن مقسم عن جابر بن عبد الله ان معاذ بن جبل
كان يصلي مع رسول الله ﷺ العشاء ثم يأتي قومه فيصلي بهم تلك الصلاة .
قلت فيه من الفقه جواز صلاة المفترض خلف المتنفل لأن صلاة معاذ مع
رسول الله ﷺ هي الفريضة واذا كان قد صلى فرضه كانت صلاته بقومه نافذة له .
وفيه دليل على جواز اعادة صلاة في يوم مرتين اذا كان للاعادة سبب من
الأسباب التي تعاد لها الصلوات .

واختلف الناس في جواز صلاة المفترض خلف المتنفل . فقال مالك اذا
اختلف نية الامام والمأموم في شيء من الصلاة لم يعتد المأموم بما صلى معه واستأنف

وكذلك قال الزهري وربيعة . وقال اصحاب الرأي ان كان الامام متطوعاً لم يجزى من خلفه الفريضة . وان كان الامام مفترضاً وكان من خلفه متطوعاً كانت صلاتهم جائزة . وجوزوا صلاة المقيم خلف المسافر . وفرض المسافر عندهم ركعتان . وقال الشافعي والأوزاعي واحدين حنبلي صلاة المفترض خلف المتنفل جائزة . وهو قول عطاء وطاووس . وقد زعم بعض من لم يرد ذلك جائزاً ان صلاة معاذ مع رسول الله ﷺ نافلة ويقومه فريضة . وهذا فاسد اذ لا يجوز على معاذ ان يدرك الفرض وهو افضل العمل مع افضل الخلق فيتركه ويضيع حظه منه ويقنع من ذلك بالنفل الذي لا طائل فيه . ويدل على فساد هذا التأويل قول الراوي كان يصلي مع رسول الله ﷺ المشاء والمشاء هي صلاة الفريضة . وقد قال ﷺ اذا اقيمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة فلم يكن معاذ يترك المكتوبة بعد ان شهدا وقد اقيمت وقد اثني عليه رسول الله ﷺ بالفقه فقال اقمهم معاذ .

— ومن باب الامام يصلي من قعود —

قال ابو داود : حدثنا القضي عن مالك عن ابن شهاب عن انس ان رسول الله ﷺ ركب فرساً فصرع عنه فجلس شقاً الأيمن فصلى صلاة من الصلوات وهو قاعد وصلينا وراه قعوداً فلما انصرف قال انما جعل الامام ليؤتم به فأذا صلى قائماً فصلوا قياماً واذا ركع فاركعوا واذا رفع فارفعوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا لك الحمد واذا صلى جالساً فصلوا جلوساً اجمعين .

قلت وذكر ابو داود هذا الحديث من رواية جابر وابي هريرة وعائشة ولم

يذكر صلاة رسول الله ﷺ آخر ما صلاها بالناس وهو قاعد والناس خلفه قيام وهذا آخر الأمرين من فعله ﷺ .

ومن عادة أبي داود فيما انشاء من ابواب هذا الكتاب ان يذكر الحديث في بابه ويذكر الذي يعارضه في باب آخر على اثره ولم اجده في شيء من النسخ فلست ادري كيف اغفل ذكر هذه القصة وهي من امهات السنن واليه ذهب اكثر الفقهاء ونحن نذكره لتحصيل فائدته وتحفظ على الكتاب رسمه وعادته .

حدثنا محمد بن الحسن بن سعيد الزعفراني حدثنا يحيى بن ابي طالب حدثنا على ابن عاصم اخبرني يحيى بن سعيد عن عبد الله بن ابي مليكة عن عائشة قالت ثقل رسول الله ﷺ ليلة الاثنين فلما ناداه بلال صلاة الغداة قال قولوا له فليقل لأبي بكر فليصل بالناس قال فرجع الى ابي بكر فقال له ان رسول الله ﷺ يأمر ان تصلي بالناس فتقدم ابو بكر فصلى بالناس وكان ابو بكر اذا صلى لا يرفع رأسه ولا يلتفت فوجد رسول الله ﷺ خفة فخرج يهادي بين رجلين اسامة ورجل آخر فلما رآه الناس تفرجت الصفوف لرسول الله ﷺ فعلم ابو بكر انه لا يتقدم ذلك المتقدم احد فدفعه رسول الله ﷺ فأقامه في مقامه وجعله عن يمينه وقعد رسول الله ﷺ فكبر بالناس فجعل ابو بكر يكبر بتكبيره وجعل الناس يكبرون بتكبير ابي بكر .

قلت وفي اقامة رسول الله ﷺ ابا بكر عن يمينه وهو مقام المأموم ، وفي تكبيره بالناس وتكبير ابي بكر بتكبيره بيان واضح ان الامام في هذه الصلاة رسول الله ﷺ وقد صلى قاعداً والناس من خلفه قيام وهي آخر صلاة صلاها

بالناس فدل ان حديث انس وجابر منسوخ . ويزيد ما قلناه وضوحاً ما رواه ابو معاوية عن الأعمش عن ابراهيم عن الأسود عن عائشة قالت لما نقل رسول الله ﷺ وذكر الحديث قالت فجاء رسول الله ﷺ حتى جلس على يسار ابي بكر وكان رسول الله ﷺ يصلي بالناس جالساً وابو بكر قائماً يقتدي به والناس يقتدون بأبي بكر . حدثونا به عن يحيى بن محمد بن يحيى حدثنا مسدد حدثنا ابو معاوية . والقياس يشهد لهذا القول لأن الامام لا يسقط عن القوم شيئاً من اركان الصلاة مع القدرة عليه الا ترى انه لا يحيل الركوع والسجود الى الایاء فكذلك لا يحيل القيام الى التعود . والى هذا ذهب سفيان الثوري واصحاب الرأي والشافعي وابو ثور . وقال مالك لا ينبغي لأحد ان يؤم بالناس قاعداً وذهب احمد بن حنبل واسحق بن راهوية ونفر من اهل الحديث الى خبر انس وان الامام اذا صلى قاعداً صلى من خلقه قعوداً .

وزعم بعض اهل الحديث ان الروايات اختلفت في هذا فروى الأسود عن عائشة ان النبي ﷺ كان اماماً . وروى سفيان عنها ان الامام ابو بكر فلم يميز ان يترك له حديث انس وجابر . ويشبه ان يكون ابو داود انما ترك ذكره لأجل هذه العلة .

وفي الحديث من الفقه انه تجوز الصلاة بإمامين احدهما بعد الآخر من غير حدث يحدث بالامام الأول .

وفيه دليل على جواز تقدم بعض صلاة المأموم صلاة الامام . وقوله فجحش بشقه مفناه انه انسحج جلده والجحش كالخدش او اكثر من ذلك .

— ومن باب في الرجلين يؤم أحدهما صاحبه —

قال أبو داود : حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء عن ابن عباس . قال بت في بيت خالتي ميمونة فقام رسول الله ﷺ فاطلق القربة فتوضى ثم أوى القربة ثم قام إلى الصلاة فقامت فتوضأت كما توضأ ثم جثت فقامت عن يساره فأخذني يمينه فأدارني وراءه فأقامني عن يمينه فصليت معه . قلت فيه أنواع من الفقه منها أن الصلاة بالجماعة في التوافل . ومنها أن الاثنين جماعة . ومنها أن المأموم يقوم عن يمين الإمام إذا كانا اثنين . ومنها جواز العمل اليسير في الصلاة . ومنها جواز الأتمام بصلاة من لم ينو الإمامة فيها .

— ومن باب إذا كانوا ثلاثة كيف يقومون —

قال أبو داود : حدثني القعني أراه عن مالك عن إسماعيل بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس أن جدته مليكة دعت النبي ﷺ لعلعام صنعتها فأكل منه ثم قال قوموا فلا صلى لكم . قال أنس فقامت إلى حصير لنا قد أسود من طول ما لبس فنضحته بماء فقام عليه رسول الله ﷺ وصفقت أنا واليتيم وراءه والنجموز من وراءنا فصلى لنا ركعتين .

قلت فيه من الفقه جواز صلاة الجماعة في التطوع وفيه جواز صلاة المنفرد خلف الصف لأن المرأة قامت وحدها من وراءهما .

وفيه دليل على أن إمامة المرأة للرجال غير جائزة لأنها لما زحمت عن مساواتهم في مقام الصف كانت من أن تتقدمهم أبعد .

وفيه دليل على وجوب ترتيب مواقف المأمومين وإن الأفضل يتقدم على من دونه في الفضل . وكذلك قال ﷺ ليليني ذؤوا الأحلام والنهي . وعلي هذا

القياس اذا صلى على جماعة من الموقى فيهم رجال ونساء وصبيان وخناثي فأن
الأفضل منهم يكون الامام فيكون الرجل اقربهم منه ثم الصبي ثم الخنثي ثم المرأة
فأن دفنوا في قبر واحد كان افضلهم اقربهم الى القبلة ثم يليه الذي هو افضل
وتكون المرأة آخرهم الا انه يكون بينها وبين الرجل حجاب من لبن ونحوه .

❦ ومن باب الامام يحدث بعد ما يرفع رأسه ❦

قال ابو داود : حدثنا احمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا عبد الرحمن بن زياد
ابن انعم عن عبد الرحمن بن رافع وبكر بن سودة عن عبد الله بن عمرو ان
رسول الله ﷺ قال اذا قضى الامام الصلاة وقعد فأحدث قبل ان يتكلم فقد
تمت صلاته ومن كان خلفه ممن اتم الصلاة .

قلت هذا الحديث ضعيف وقد تكلم الناس في بعض نقله وقد عارضته
الأحاديث التي فيها ايجاب التشهد والتسليم ولا اعلم احداً من الفقهاء قال بظاهره
لأن اصحاب الرأي لا يرون ان صلاته قد تمت بنفس القعود حتى يكون ذلك
بقدر التشهد على ما رووا عن ابن مسعود . ثم لم يقودوا قولهم في ذلك لأنهم
قالوا اذا طلعت عليه الشمس او كان متيمماً فرأى الماء وقد قعد مقدار التشهد
قبل ان يسلم فقد فسدت صلاته . وقالوا فيمن قهقه بعد الجلوس قدر التشهد
ان ذلك لا يفسد صلاته ويتوضأ ؛ ومن مذهبيهم ان القهقهة لا تنقض الوضوء
الا ان تكون في صلاة . والأمر في اختلاف هذه الأقاويل ومخالفتها الحديثين .
قال ابو داود : حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا وكيع عن سفيان عن عبد الله
ابن محمد بن عقيل عن محمد بن الحنفية عن علي رضي الله عنه قال . قال رسول الله
ﷺ مفتاح الصلاة الظهور وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم .

قلت في هذا الحديث بيان ان التسليم ركن الصلاة كما ان التكبير ركن لها وان التحليل منها انما يكون بالتسليم دون الحدث والكلام لأنه قد عرفه بالألف واللام وعينه كما عين الطهور وعرفه فكان ذلك منصرفاً الى ما جاءت به الشريعة من الطهارة للمروفة . والتعريف بالألف واللام مع الاضافة يوجب التخصيص كقولك فلان ميته للساجد تريد انه لا ميت له يأوي اليه غيرها . وفيه دليل ان افتتاح الصلاة لا يكون الا بالتكبير دون غيره من الاذكار .
 ومن باب ما يؤثر به المأموم من اتباع الإمام

قال ابو داود : حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن ابن عجلان حدثنا احمد بن يحيى بن حبان عن ابن محيريز عن معاوية بن ابي سفيان قال قال رسول الله ﷺ لا تبادروني بركوع ولا سجود فانه مهما سبقكم به اذا ركعت تدركوني به اذا رفعت اني قد بدئت .

قوله تدركوني اذا رفعت يريد انه لا يضركم رفع رأس وقد بقي عليكم شيء منه اذا ادر كنتموني قائماً قبل ان اسجد وكان ﷺ اذا رفع رأسه من الركوع يدعو بكلام فيه طول . وقوله اني قد بدنت يروي على وجهين احدهما بدنت بتشديد الدال ومعناه كبر السن يقال بدن الرجل تبديناً اذا اسن والاخر بدنت مضومة الدال غير مشدودة ومعناه زيادة الجسم واحتمال اللحم . وروت عائشة ان رسول الله ﷺ لما طعن في السن احتمل بدنه اللحم . وكل واحد من كبر السن واحتمال اللحم يشغل البدن ويثبط عن الحركة .

ومن باب التشديد فيمن يرفع رأسه قبل الإمام او يضع قبله

قال ابو داود : حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن محمد بن زياد عن ابي

هريرة قال . قال رسول الله ﷺ اما يخشى او لا يخشى احدكم اذا رفع رأسه
والامام ساجد ان يحول الله رأسه رأس حمار او صورته صورة حمار .

قلت واختلف الناس فيمن فعل ذلك فروى عن ابن عمر انه قال لا صلاة
لمن فعل ذلك . واما عامة اهل العلم فأنهم قالوا قد اساء وصلاته بحرية غير ان
اكثرهم يأمرونه بأن يعود الى السجود ، وقال بعضهم يمكث في سجوده بعد
ان يرفع الامام رأسه بقدر ما كان ترك منه .

ومن باب جامع ابواب ما يصلي فيه

قال ابو داود : حدثنا القعني عن مالك عن ابن شهاب عن المسيب عن
ابي هريرة ان رسول الله ﷺ سئل عن الصلاة في ثوب واحد فقال
او لكلكم ثوبان .

قوله او لكلكم ثوبان لفظه لفظ استفهام ومعناه الاخبار عما كان يعلمه
من جاهلهم من عدم وضيق الثياب يقول فإذا كنتم بهذه الصفة وليس لكل
واحد منكم ثوبان والصلاة واجبة عليكم فاعلموا ان الصلاة في الثوب
الواحد جائزة .

قال ابو داود : حدثنا مسدد حدثنا سفيان عن ابي الزناد عن الأعرج عن
ابي هريرة قال . قال رسول الله ﷺ لا يصلي احدكم في الثوب الواحد ليس
على منكبه منه شيء .

يريد انه لا يتزربه في وسطه ويشد طرفيه على حقويه ولكن يتزربه ويرفع
طرفيه فيخالف بينهما ويشده على عاتقه فيكون بمنزلة الأزار والرداء .

وهذا اذا كان الثوب واسعاً فأذا كان ضيقاً شدة على حقويه ، وقد جاء ذلك في حديث جابر الذي نذكره في الباب الذي يلي هذا الباب .

❦ ومن باب في الثوب اذا كان ضيقاً ❦

قال ابو داود : حدثنا هشام بن عمار وسليمان بن عبد الرحمن الدمشقي ويحيى ابن الفضل السجستاني وهذا لفظ يحيى قالوا حدثنا حاتم بن اسمعيل حدثنا يعقوب ابن مجاهد ابو خزيمة عن عباد بن الوليد بن عباد قال اتينا جابر بن عبد الله قال سرت مع رسول الله ﷺ في غزاة فقام بصلي وكانت علي بردة فذهبت اخالف بين طرفيها فلم تبلغ لي وكانت لها ذباذب فنكستها ثم خالفت بين طرفيها ثم تواقصت عليها لا تسقط وذكر صلاته مع رسول الله ﷺ قال فلما فرغ رسول الله ﷺ قال يا جابر اذا كان واسعاً خالف بين طرفيه واذا كان ضيقاً فاشدده على حقوك .

ذباذب الثوب اهدابه وسميت ذباذب لتذبذبها . وقوله تواقصت عليها معناه انه ثني عنك ليمسك الثوب به كأنه يحكي خلقه الأوقص من الناس .

قال ابو داود : حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد عن ايوب عن نافع عن ابن عمر قال . قال رسول الله ﷺ اذا كان لأحدكم ثوبان فليصل فيهما فإن لم يكن الا ثوب فليتزجر ولا يشتمل اشتمال اليهود .

قلت اشتمال اليهود المنهي عنه هو ان يجمل بدنه الثوب ويسبله من غير ان يشيل طرفه ، فأما اشتمال الصماء الذي جاء في الحديث فهو ان يجمل بدنه الثوب ثم يرفع طرفيه على عاتقه الأيسر ، هكذا يفسر في الحديث .

— ومن باب السدل في الصلاة —

قال ابو داود : حدثنا محمد بن العلاء و ابراهيم بن موسى عن ابن المبارك عن الحسن بن ذكوان عن سليمان الأحمول عن عطاء قال ابراهيم عن ابي هريرة ان رسول الله ﷺ نهى عن السدل في الصلاة وان يغطي الرجل فاه . السدل ارسال الثوب حتى يصيب الأرض ، وقد رخص بعض العلماء في السدل في الصلاة . روى ذلك عن عطاء ومكحول والزهري والحسن وابن سيرين . وقال مالك لا بأس به ويشبه ان يكونوا انما فرقوا بين اجازة السدل في الصلاة وبينه في غير الصلاة لأن المصلي ثابت في مكانه لا يمشي في الثوب الذي عليه . فأما غير المصلي فإنه يمشي فيه ويسدله وذلك من الخيلاء للنهي عنه . وكان سفيان الثوري يكره السدل في الصلاة وكان الشافعي يكرهه في الصلاة وفي غير الصلاة .

وقوله وان يغطي الرجل فاه . فإن من عادة العرب التلثم بالعمائم على الأفواه فنهوا عن ذلك في الصلاة الا ان يعرض للمصلي الثاؤب فيغطي فيه عند ذلك للحديث الذي جاء فيه .

— ومن باب في كم تصلي المرأة —

قال ابو داود : حدثنا مجاهد بن موسى حدثنا عثمان بن عمر حدثنا عبد الرحمن ابن عبد الله يعني ابن دينار عن محمد بن زيد بن قنفذ عن امه عن ام سلمة انها سألت النبي ﷺ ان تصلي المرأة في درع وخمار ليس عليهما ازار . فقال اذا كان الدرع سابقاً يغطي ظهور قدميها .

قلت واختلف الناس فيما يجب على المرأة الحرة ان تغطي من بدنها اذا صلت

فقال الأوزاعي والشافعي تطلي جميع بدنها الا وجهها وكفها . وروى ذلك عن ابن عباس وعطاء . وقال ابو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام كل شيء من المرأة عورة حتى ظفرها . وقال احمد المرأة تطلي ولا يرى منها شيء ولا ظفرها . وقال مالك بن انس اذا صلت المرأة وقد انكشف شعرها او صدور قدميها تعيد مادامت في الوقت . وقال اصحاب الرأي في المرأة تطلي وربيع شعرها او ثلثه مكشوف ، او ربع نغذها او ثلثه مكشوف ، او ربع بطنها او ثلثه مكشوف فأن صلاتها تنقض ، وان انكشف اقل من ذلك لم تنقض وبينهم اختلاف في تحديده . ومنهم من قال بالنصف ولا اعلم لشيء مما ذهبوا اليه في التحديد اصلا يتمد .

وفي الخبر دليل على صحة قول من لم يميز صلاتها اذا انكشف من بدنها شيء الا تراه يقول اذا كان سابقاً يغطي ظهور قدميها فجعل من شرط جواز صلاتها ان لا يظهر من اعضائها شيء .

— ومن باب تطلي المرأة بنير خمار —

قال ابو داود : حدثنا ابن المثنى حدثنا حجاج بن منهال حدثنا حماد عن قتادة عن محمد بن سيرين عن صفية بنت الحارث عن عائشة عن النبي ﷺ انه قال لا تقبل صلاة حائض الا بخمار .

قلت يريد بالحائض المرأة التي قد بلغت سن الحيض ولم يرد به المرأة التي هي في ايام حيضها فأن الحائض لا تطلي بوجه .

— ومن باب الرجل يصلي عاتقاً شعره —

قال ابو داود : حدثنا الحسن بن علي حدثنا عبد الرزاق عن ابن جريج حدثنا

عمران بن موسى عن سعيد بن أبي سعيد المقبري يحدث عن أبيه أنه رأى أبا رافع مولى النبي ﷺ مرّاً بالحسن بن علي وهو يصلي قائماً وقد غرّز ضفره في قفاه فخافه أبو رافع فالتفت حسن إليه مغضباً . فقال أبو رافع أقبل على صلاتك ولا تغضب فأني سمعت رسول الله ﷺ يقول ، ذلك كفّل الشيطان يعني مقعد الشيطان يعني مفرّز ضفره .

يريد بالضفر المضمفور من شعره . واصل الضفر القتل والضفائر هي العقائض المضمفورة .

وأما الكفل فأصله أن يجمع الكساء على سنام البعير ثم يركب قال الشاعر :
وراكب على البغير مكفل يعني على آثارها وينتعل
وأما أمره بأرسال الشعر ليسقط على الموضع الذي يصلي فيه صاحبه من الأرض فيسجد معه .

وقد روي أمرت أن اسجد على سبعة آراب وأن لا أكف شعراً ولا ثوباً .

— ومن باب الصلاة في النعل —

قال أبو داود : حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا حماد عن أبي نعمة السعدي عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري . قال بينا رسول الله ﷺ يصلي بأصحابه إذ خلع نعليه فوضعها عن يساره . فلما رأى ذلك القوم اتقوا نعالهم ، فلما قضى صلاته قال ما حملكم على القاء نعالكم ، قالوا رأيناك القيت نعليك فالتقينا نعالنا فقال رسول الله ﷺ ان جبريل أتاني فأخبرني أن فيهما قدراً .

قلت فيه من الفقه أن من صلى وفي ثوبه نجاسة لم يعلم بها فإن صلاته مجزية ولا إعادة عليه .

وفيه ان لا يتساء برسول الله ﷺ في افعاله واجب كهو في اقواله ، وهو انهم لما رأوا رسول الله ﷺ خلع نعليه خلعوا نعالهم .

وفيه من الأدب ان المصلي اذا صلى وحده تخلع نعله وضعها عن يساره .
واما اذا كان مع غيره في الصف وكان عن يمينه وعن يساره اناس فأنه يضعها بين رجليه . وفيه ان يسير العمل لا يقطع الصلاة .

— ومن باب المصلي اذا خلع نعليه ابن يضعها —

قال ابو داود : حدثنا الحسن بن علي حدثنا عثمان بن عمر حدثنا صالح بن رستم ابو عامر عن عبد الرحمن بن قيس عن يوسف بن ماهك عن ابي هريرة ان رسول الله ﷺ قال اذا صلى احدكم فلا يضع نعليه عن يمينه ولا عن يساره فتكون عن يمين غيره الا ان لا يكون عن يساره احد وليضعها بين رجليه .
قلت فيه باب من الأدب وهو ان يصاب ميا من الانسان عن كل شيء يكون محلاً للأذى (١) .

وفيه ان الأدب ان يضع الانسان نعله اذا اراد الصلاة بين يديه او عن يساره ان كان وحده .

وفيه دليل على انه ان خلع نعله فتركها من ورائه او عن يمينه او متباعدة عنه من بين يديه فتعل بها انسان فتلف اما بأن خر على وجهه او تردى في بئر بقربه ان عليه الضمان ؟ وهذا كواضع الحجر في غير ملكه وناصب السكين ونحوه لا فرق بينهما والله اعلم .

(١) من قوله قلت الى هنا في الأحذية لاغير .

ومن باب الصلاة على النخلة

قال ابو داود: حدثنا عمرو بن عون حدثنا خالد عن الشيباني عن عبد الله بن شداد قال حدثني ميمونة بنت الحارث قالت كان رسول الله ﷺ يصلي على النخلة . قلت النخلة بمجادة نعمل من سعف النخل وترمل بالحيوط . وميت خمرة لأنها تخمر وجه الأرض أي تستره .

وفيه من الفقه جواز الصلاة على الحصى والبسط ونحوها . وكان بعض السلف يكره ان يصلي الا على جديد الأرض . وكان بعضهم يجيز الصلاة على كل شيء يعمل من نبات الأرض .

فأما ما يتخذ من اصواف الحيوان وشعورها فإنه كان يكرهه .

ومن باب الرجل يسجد على ثوبه

قال ابو داود: حدثنا احمد بن حنبل حدثنا بشير يعني ابن المفضل حدثنا غالب القطان عن بكر بن عبد الله عن انس قال كنا نصلي مع رسول الله ﷺ في شدة الحر فأذا لم يستطع احدنا ان يمكن وجهه من الأرض بسط ثوبه فسجد عليه . وقد اختلف الناس في هذا فذهب عامة الفقهاء الى جوازه . مالك والاوزاعي واصحاب الرأي واحمد بن حنبل واسحق بن راهوية .

وقال الشافعي لا يميزه ذلك كما لا يميزه السجود على كور العمامة ، ويشبه ان يكون تأويل حديث انس عنده ان يبسط ثوباً هو غير لابسه .

ومن باب تسوية الصفوف

قال ابو داود: حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا حماد حدثنا سمالك بن حرب سمعت النعمان بن بشير يقول كان النبي ﷺ يسوينا في الصفوف كما يقوم القمح .

القدح خشب السهم اذا برى واصلح قبل ان يركب فيه النصل والریش .
 قال ابو داود : حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا ابان عن قتادة عن انس عن النبي
 ﷺ قال رخصوا صفوفكم وقاربوا بينها وحاذوا بالأعناق فوالذي نفسي بيده
 اني لأرى الشيطان يدخل بين غلّل الصف كأنها الحَدَف .
 قوله رخصوا صفوفكم معناه ضموا بعضها الي بعض وقاربوا بينها . ومنه رخص البناء
 قال تعالى (كأنهم بنيان مرصوص) والحَدَف غنم سود صفار ، ويقال انها
 اكثر ما تكون باليمن .

قال ابو داود : حدثنا محمد بن بشار حدثنا ابو عاصم حدثنا جعفر بن يحيى
 ابن ثوبان اخبرني عبي عمارة بن ثوبان عن عطاء عن ابن عباس قال . قال رسول
 الله ﷺ خياركم الذين منكب في الصلاة .

قلت معنى لين المنكب لزوم السكينة في الصلاة والعلم أنينة فيها لا يلتفت
 ولا يهاك بمنكبه منكب صاحبه . وقد يكون فيه وجه آخر وهو ان لا يتمتع
 على من يريد الدخول بين الصفوف ليسد الخلل او لضيق المكان ، بل يمكنه
 من ذلك ولا يدفعه بمنكبه لتتراص الصفوف وتتكاثر الجموع .

— ومن باب ما يستحب ان يلي الإمام في الصف —

قال ابو داود : حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا خالد عن ابي معشر
 عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله بن عباس عن النبي ﷺ قال ليليني منكم ذوا
 الأحلام والنهي ثم الذين يلونهم ، ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم وایا کم
 وهیئات الأسواق .

قلت انما امر ﷺ ان يليه ذوا الأحلام والنهي ليعقلوا عنه صلاته ، ولكي

يخلفوه في الامامة ان حدث به حدث في صلاته وليرجع الى قولهم ان اصابه سهو او عرض في صلاته عارض في نحو ذلك من الأمور .

وهيئات الأسواق ما يكون فيها من الجلبة وارتفاع الأصوات وما يحدث فيها من الفتن . واصله من الهوش وهو الاختلاط يقال تهاوش القوم اذا اختلطوا ودخل بعضهم في بعض وبينهم تهاوش اي اختلاط واختلاف .

ومن باب في الرجل يصلي وحده خلف الصف ❦

قال ابو داود : حدثنا سليمان بن حرب وحفص بن عمر قالوا حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن هلال بن يساف عن عمرو بن راشد عن وابصة ان رسول الله ﷺ رأى رجلاً يصلي خلف الصف وحده فأمره ان يعيد قال سليمان بن حرب الصلاة .

واختلف اهل العلم فيمن صلى خلف الصف وحده فقالت طائفة صلاته فاسدة على ظاهر الحديث . هذا قول النخعي واحمد بن حنبل واسحق بن راهوية . وحكوا عن احمد او عن بعض اصحابه انه اذا افتتح صلاته منفرداً خلف الامام فلم يلحق به احد من القوم حتى رفع رأسه من الركوع فإنه لا صلاة له ومن تلاحق به بعد ذلك فصلاتهم كلهم فاسدة وان كانوا مائة او اكثر .

وقال مالك والأوزاعي والشافعي صلاة المنفرد خلف الامام جائزة ، وهو قول اصحاب الرأي . وتأولوا امره اياه بالأعادة على معنى الاستعجاب دون الإيجاب .

ومن باب الرجل يركع دون الصف ❦

قال ابو داود : حدثنا حميد بن مسعدة ان يزيد بن زريع حدثهم قال حدثنا سعيد بن ابي عروة عن زياد الأعلم حدثنا الحسن ان ابا بكرة حدث انه دخل المسجد ونبي الله ﷺ راكع قال فركعت دون الصف فقال النبي ﷺ زادك الله حرصاً ولا تعد .

قلت فيه دلالة على ان صلاة المنفرد خلف الصف جائزة لأن جزءاً من الصلاة اذا جاز على حال الأفراد جاز سائر اجزائها .

وقوله ولا تعد ارشاد له في المستقبل الى ما هو افضل ولولم يكن مجزياً لأمره بالاعادة ، ويدل على مثل ذلك حديث انس في صلاة رسول الله ﷺ في بيت المرأة وقيامها منفردة . واحكام الرجال والنساء في هذا واحدة . وهذا يدل على ان امره بالاعادة في حديث وابصة ليس على الأيجاب لكن على الاستحباب . وكان الزهري والأوزاعي يقولان في الرجل يركع دون الصف ان كان قريباً من الصفوف اجزأه وان كان بعيداً لم يجزئه .

ومن باب الصلاة الى المتحدثين والنيام ❦

قال ابو داود : حدثنا عبد الله بن مسلمة حدثنا عبد الملك بن محمد بن ايمن عن عبد الله بن يعقوب بن اسحق عن من حدثه عن محمد بن كعب القرظي قال قلت له يعني لعمر بن عبد العزيز حدثني عبد الله بن عباس عن النبي ﷺ قال لا تصلوا خلف النائم ولا المتحدثين .

قلت هذا حديث لا يصح عن النبي ﷺ لضعف سنده وعبد الله بن يعقوب لم يسم من حدثه عن محمد بن كعب ، وانما رواه عن محمد بن كعب رجلان كلاهما

ضعيفان تمام بن يزيد وعيسى بن ميمون . وقد تكلم فيهما يحيى بن معين والبخاري ورواه ايضاً عبد الكريم ابو امية عن مجاهد عن ابن عباس . وعبد الكريم متروك الحديث . قال احمد ضربنا عليه فأضربوا عليه . قال يحيى بن معين ليس بشقة ولا يحمل عنه وعبد الكريم هذا ابو امية البصري وليس بالجزري وعبد الكريم الجزري ايضاً ليس في الحديث بذلك الا ان البصري تالف جداً .

وقد ثبت عن النبي ﷺ انه صلى وعائشة نائمة معترضة بينه وبين القبلة .

واما الصلاة الى المتحدثين فقد كرهاها الشافعي واحد ، وذلك من اجل ان كلامهم يشغل للمصلي عن صلاته . وكان ابو عمر لا يصلي خلف رجل يتكلم الا يوم الجمعة .

ومن باب الدنو من السترة

قال ابو داود : حدثنا عثمان بن ابي شيبة وحامد بن يحيى وابن السرح قالوا حدثنا سفيان عن صفوان بن سليم عن نافع بن جبير عن سهل بن ابي حشمة يبلغ به النبي ﷺ قال اذا صلى احدكم الى سترة فليدن منها لا يقطع الشيطان عليه صلاته .

قال عطاء ادني ما يكفيك ان يكون بينك وبين السترة ثلاثة اذرع ، وبه قال الشافعي وعن احمد نحو هذا . واخبرني الحسن بن يحيى بن صالح اخبرنا ابن المنذر ان مالك بن انس كان يصلي يوماً متبائناً عن السترة فمر به رجل وهو لا يعرفه فقال ايها المصلي ادن من سترتك فجعل يتقدم وهو يقرأ (وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيماً) .

ومن باب اذا صلى الى سارية او نحوها ابن يجلها منه

قال ابو داود : حدثنا محمود بن خالد الدمشقي حدثنا علي بن عياش حدثني ابو عبيدة الوليد بن كامل عن المهلب بن حجر البهراني عن ضباعة بنت المقداد بن الأسود عن ابيها . قال ما رأيت رسول الله ﷺ يصلي الى عود ولا عمود ولا شجرة الا جعله على حاجبه الأيمن او الأيسر ولا يصمد له صمداً .
قلت الصمد القصد يريد انه لا يجعله تلقاء وجهه والصمد هو السيد الذي يصمد في الحوائج اي يقصد فيها ويعتمد لها .

ومن باب ما يؤمر المصلي ان يدرأ المارين يديه

قال ابو داود : حدثنا القعني عن مالك عن زيد بن اسلم عن عبد الرحمن بن ابي سعيد الخدري عن ابي سعيد الخدري ان رسول الله ﷺ قال اذا كان احدكم يصلي فلا يدع احداً يمر بين يديه وليدرأه ما استطاع فان ابي فليقاتله فانما هو شيطان . قوله وليدرأه معناه يدفعه ويمتنعه عن المرور بين يديه ، والدرء المدافعة وهذا في اول الأمر لا يزيد على الدرء والدفع فان ابي وج فليقاتله اي يعالجه ويعنف في دفعه عن المرور بين يديه .

وقوله فانما هو شيطان معناه ان الشيطان يحمله على ذلك وانه من فعل الشيطان وتسويله . وقد روي في هذا الحديث من طريق ابن عمر فليقاتله فان معه القرين يريد الشيطان .

قلت وهذا اذا كان المصلي يصلي الى سرة فان لم تكن سرة يصلي اليها واراد المار ان يمر بين يديه فليس له دروء ولا دفعه ويدل على ذلك حديثه الآخر .
قال ابو داود : حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا سليمان بن المغيرة عن حماد

يعني بن هلال عن ابي صالح عن ابي سعيد ، قال سمعت رسول الله ﷺ يقول
اذا صلى احدكم الى شيئ يستره من الناس فأن اراد احد ان يمتاز بين يديه فليدفع
في نحره فأن ابي فليقاتله فأنما هو شيطان .

وفي هذا دلالة على ان العمل القليل لا يقطع الصلاة ما لم يتناول .

— ومن باب ما يقطع الصلاة —

قال ابو داود : حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن حميد بن هلال عن عبد الله
ابن الصامت عن ابي ذر قال . قال رسول الله ﷺ يقطع صلاة الرجل اذا لم
يكن بين يديه قيد أخيرة الرجل الحمار والكلب الأسود والمرأة فقلت ما بال
الأسود من الأحمر من الأصفر من الأبيض قال يا ابن اخي سألت رسول الله
ﷺ كما سألتني فقال الكلب الأسود شيطان . ورواه من طريق ابن عباس
فقال يقطع الصلاة للمرأة الحائض .

قوله قيد أخيرة الرجل اي قدورها في الطول يقال قيد شبر وقيس شبر وقدرها
أخيرة الرجل ذراعاً .

وقد اختلف الناس فيما يقطع الصلاة من الحيوان فقالت طائفة بظاهر هذا
الخبير . روى ذلك عن ابن عمر وانس والحسن البصري ، وقالت طائفة يقطع
الصلاة الكلب الأسود والمرأة الحائض روى ذلك عن ابن عباس وعطاء بن
ابي رباح ، وقالت طائفة لا يقطع الصلاة الا الكلب الأسود روي ذلك عن
حائشة وهو قول احمد واسحق . وقال احمد وفي قلبي من المرأة والحمار شيئ .
وقالت طائفة لا يقطع الصلاة شيئ روي هذا القول عن علي وعثمان . وكذلك
قال ابن المسيب وعبيدة والشعبي وعروة بن الزبير وابيه ذهب مالك بن انس

وسفيان الثوري واصحاب الرأي وبه قال الشافعي . وزعم من لا يرى الصلوة يقطعها شيء ، ان حديث ابي ذر معارض بخبر ابي سعيد وبخبر ابن عباس وبخبر عائشة ، وقد ذكرها ابو داود على اثر هذا الباب .

قال ابو داود : حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا شعبة عن سعد بن ابراهيم عن عروة عن عائشة قالت كنت بين النبي ﷺ وبين القبلة قال شعبة واحسبها قالت وانا حائض (١) .

قال ابو داود : وحدثنا احمد بن عبد الله بن يونس حدثنا زهير حدثنا هشام ابن عروة عن ابيه عن عائشة ان رسول الله ﷺ كان يصلي صلاته من الليل وهي معترضة فما بينه وبين القبلة .

قال ابو داود : حدثنا مسدد حدثنا ابو عوانة عن منصور عن الحكم عن يحيى بن الجزار عن ابي الصهباء قال تذاكرنا ما يقطع الصلاة عند ابن عباس قال جئت انا و غلام من بني عبد المطلب على حمار ورسول الله ﷺ يصلي فنزل ونزلت فتركنا الحمار امام الصف فما بالى بذلك .

قال ابو داود : حدثنا عبد الملك بن شعيب بن الليث حدثني ابي عن جدي عن يحيى بن ايوب عن محمد بن عمر بن علي عن عباس بن عبد الله بن عباس عن الفضل بن عباس قال اتانا رسول الله ﷺ ونحن في بادية فصلى في صحراء ليس بين يديه سترة وحمارة لنا وكلبة تعشان بين يديه فما بالى ذلك .

قلت زعم اصحاب احمد بن حنبل ان حديث ابي ذر قد عارضه حديث عائشة في المرأة وحديث ابن عباس في الحمار ، واما حديث الفضل بن عباس في اسناده

مقال ثم انه لم يذكر فيه نعت الكلب، وقد يجوز ان يكون هذا الكلب ليس بأسود فبقى خبر ابي ذر في الكلب الأسود لا معارض له فالتقول به واجب لثبوته وصحة اسناده .

❦ ومن باب من قال لا يقطع الصلاة شيء ❦

قال ابو داود : حدثنا محمد بن الملا حدثنا ابو اسامة عن مجالد عن ابي الوداك عن ابي سعيد قال قال رسول الله ﷺ لا يقطع الصلاة شيء وادروا ما استطعتم فأما هو شيطان .

قلت وقد يحتمل ان يتأول حديث ابي ذر على ان هذه الأشخاص اذا مرت بين يدي المصلي قطعته عن الذكر وشغلت قلبه عن مراعاة الصلاة فنلك معنى قطعها للصلاة دون ابطالها من اصلها حتى يكون فيها وجوب الاعادة .

❦ ومن باب في سترة الإمام ❦

قال ابو داود : حدثنا مسدد حدثنا عيسى بن يونس حدثنا هشام بن الغاز عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله ﷺ صلى الى جدار فجاءت بهمة تمر بين يديه فما زال يدارئها حتى لصق بطنه بالجدار فمرت من ورائه .

البهمة ولد الشاة اول ما يولد يقال ذلك للذكر والأنثى سواء . وقوله يدارئها هو من الدرء مهموز اي يدافعها وليس من المداراة التي تجري مجرى الملاينة هذا غير مهموز وذلك مهموز .

❦ ومن باب رفع اليدين عند افتتاح الصلاة ❦

قال ابو داود : حدثنا احمد حدثنا تقيان عن الزهري عن سالم عن ابيه قال رأيت رسول الله ﷺ اذا استفتح الصلاة رفع يديه حتى يعاذي منكبيه

واذا اراد ان يركع وبعد ما يرفع رأسه من الركوع ولا يرفع بين السجدين .
 وذكر في هذا الباب حديث وائل بن حجر عن النبي ﷺ انه كان يرفع
 يديه حتى يحاذي بأذنيه وكان يرفعهما اذا اراد ان يركع . واذا اراد ان يرفع
 رأسه من الركوع .

وذكر حديث مالك بن الحويرث قال رأيت رسول الله ﷺ يرفع يديه
 اذا كبر واذا ركع واذا رفع رأسه من الركوع حتى يبلغ بهما فروع اذنيه .
 وذكر حديث علي بن ابي طالب عن رسول الله ﷺ انه كان اذا قام الى
 الصلاة كبر ورفع يديه حنو منكبيه ويصنع مثل ذلك اذا قضى قرآنه واراد
 ان يركع ويصنعه اذا رفع من الركوع واذا قام من السجدين رفع يديه كذلك وكبر .
 وذكر حديث ابي حميد الساعدي ان رسول الله ﷺ كان اذا قام الى الصلاة
 يرفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه ثم يركع ثم يرفع رأسه فيرفع يديه
 حتى يحاذي بهما منكبيه ، ثم ذكر على اثر هذه الأحاديث حديث ابي مسعود
 الا اصلي بكم صلاة رسول الله ﷺ فصلى ولم يرفع يده .

وروى حديث البراء بن عازب ان رسول الله ﷺ كان اذا افتتح الصلاة
 رفع يديه الى قريب من اذنيه ثم لا يعود .

قلت والاختلاف في هذه الأحاديث من وجهين احدهما في متي ما يرفع
 اليه البدن من المنكبين والاذنين . فذهب الشافعي واحمد واسحق الى رفعهما
 الى المنكبين على حديث ابن عمر وابي حميد الساعدي وهو مذهب مالك بن انس .
 وذهب سفيان الثوري واصحاب الرأي الى رفعهما الى الاذنين على حديث البراء .
 وحكي لنا عن ابي ثور انه قال كان الشافعي يجمع بين الحديثين المختلفين وكان

يقول لما اختلف الحديث في هذا من اجل الرواة ، وذلك انه كان اذا رفع يديه حاذى بظهر كفه المتكئين وبأطراف انامله الأذنين واسم اليدين مجتمعاً فروى هذا قوم وروى هذا آخرون من غير تفصيل ولا خلاف بين الحديثين .
والوجه الآخر من الاختلاف فيها رفع اليدين عند الركوع وبعد رفع الرأس منه وعند القيام من التشهد الأول . فذهب أكثر العلماء الى ان الايدي ترفع عند الركوع وعند رفع الرأس منه ، وهو قول ابى بكر الصديق وعلى بن ابى طالب وابن عمر وابى سعيد الخدري وابن عباس وانس وابن الزبير .

واليه ذهب الحسن البصري وابن سيرين وعطاء وطلوس ومجاهد والقاسم بن محمد وسالم وقادة ومكحول وبه قال الأوزاعي ومالك في آخر امره . والشافعي واحد واسحق ، وذهب سفيان الثوري واصحاب الرأي الى حديث ابن مسعود وهو قول ابن ابى ليلى وقد روى ذلك عن الشعبي والنخعي .

قلت والأحاديث الصحيحة التي جاءت بآثبات رفع اليدين عند الركوع وبعد رفع الرأس منه اولى من حديث ابن مسعود والآثبات اولى من النفي .
وقد يجوز ان يذهب ذلك على ابن مسعود كما قد ذهب عليه الأخذ بالكعبة في الركوع وكان يطبق يديه على الأمر الأول وخالفه الصحابة كلهم في ذلك .
وقد اختلف الناس في صلاة رسول الله ﷺ في الكعبة فأثبتها بلال ونفاها اسامة فأخذ الناس بقول بلال وحملوا قول اسامة على انه سها عنه ولم يحفظه .
وحديث البراء لم يقل احد فيه ثم لا يعود غير شريك .

قال ابو داود وقد رواه هشيم وخالد وابن ادريس عن يزيد بن ابى زياد ولم

يذكروا فيه ثم لا يعود ، وذكر عن سفيان بن عيينة ان يزيد حدثهم به قبل خروجه الى الكوفة فلم يذكروا فيه ثم لا يعود . فلما انصرف زاد فيه لا يعود فحمل ذلك منه على الغلط والنسيان .

واما ما روى في حديث ابي حميد الساعدي من رفع اليدين عند النهوض من التشهد فهو حديث صحيح وقد شهد له بذلك عشرة من الصحابة منهم ابو قتادة الانصاري ، وقد قال به جماعة من اهل الحديث ولم يذكره الشافعي والقول به لازم على اصله في قبول الزيادات .

واما ما روى في حديث علي رضي الله عنه انه كان يرفع يديه عند القيام من السجدين فلست اعلم احداً من الفقهاء ذهب اليه وان صح الحديث فالقول به واجب . وقد ذكر ابو داود في هذا الباب حديث ابي حميد الساعدي في صلاة رسول الله ﷺ وسرده على وجهه ، وفيه سنن لا يستغنى عن ذكرها والفاظ يحتاج الى تفسيرها فنذكره .

قال ابو داود : حدثنا احمد بن حنبل حدثنا ابو عاصم حدثنا عبد الحميد بن جعفر اخبرني محمد بن عمرو بن عطاء قال سمعت ابا حميد الساعدي في عشرة من اصحاب رسول الله ﷺ منهم ابو قتادة . قال ابو حميد انا اعلمكم بصلاة رسول الله ﷺ قالوا فلم فوالله ما كنت باكثرنا له تبعاً ولا اقدمنا له صحبة ، قال بلى ، قالوا فاعرض قال كان رسول الله ﷺ اذا قام الى الصلاة يرفع يديه حتى يجاذي بهما منكبيه ثم يكبر حتى يقر كل عظم في موضعه معتدلاً ثم يقرأ ثم يكبر فيرفع يديه حتى يجاذي بهما منكبيه ثم يركع ويضع راحتيه على ركبتيه ثم يعتدل ولا ينصب رأسه ولا يقنع ثم يرفع رأسه فيقول سمع الله لمن حمده

ثم يرفع يديه حتى يحاذي منكبيه معتدلاً ثم يقول الله اكبر ثم يهوي الى الأرض فيجافي يديه عن جنبه ثم يرفع رأسه ويثني رجله اليسرى فيقعد عليها ويفتح اصابع رجله اذا سجد ويسجد ثم يقول الله اكبر ويرفع ويثني رجله اليسرى فيقعد عليها حتى يرجع كل عظم الى موضعه ، ثم يصنع في الأخرى مثل ذلك ثم اذا قام من الركعتين كبر ورفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه كما كبر عند افتتاح الصلاة ثم يصنع ذلك في بقية صلاته حتى كانت السجدة التي فيها التسليم آخر رجله اليسرى وقعد متوركاً على شقه الأيسر قالوا صدقت هكذا كان يصلي ﷺ .

قال ابو داود : وحدثنا قتيبة بن سعيد نا ابن لهيعة عن يزيد بن ابي حبيب عن محمد بن عمرو بن حنبل عن محمد بن عمرو العامري وذكر حديث ابي حميد وقال فيه واذا ركع امكن كفيه من ركبتيه وفرج بين اصابعه وحصر ظهره غير مقنع رأسه ولا صافح بجمده .

قلت قوله لا ينصب رأسه هكذا جاء في هذه الرواية ونصب الرأس معروف ورواه ابن المبارك عن فليح بن سليمان عن عيسى بن عبد الله سمعه من عباس عن ابي حميد فقال فيه كان لا يُصَبِّي رأسه ولا يقنعه ، يقال صَبَّى الرجل رأسه يصبيه اذا خفضه جداً ، وقد فسرته في غريب الحديث .

وقوله لا يقنعه معناه لا يرفعه ، والاقناع رفع الرأس . ويقال ايضاً لمن خفض رأسه قد اقنع رأسه والحرف من الاضداد قال الله تعالى (مطمعين مقتني رؤسهم) . وقوله بفتح اصابع رجله اي يلينها حتى تثبت في وجهها نحو القبلة والفتح لين واسترسال في جناح الطائر .

وقوله حصر ظهره معناه ثني ظهره وخفضه ، واصل الحصر ان يأخذ بطرف

الشيء ثم يجذبه اليه كالغصن من الشجرة ونحوه فينصهر اي ينكسر من غير
 بينونة . وقوله ولا صافح بجذبه اي غير مبرز صفحة خده ما يلا في احد الشقين .
 وفيه من السنة ان المصلي اربعاً يقعد في التشهد الأول على بطن قدمه اليسرى
 ويقعد في الرابعة متوركاً وهوان يقعد على وركه ويفضي به الى الأرض ولا يقعد
 على رجله كما يقعد في التشهد الأول ، واليه ذهب الشافعي واحمد بن حنبل واسحق .
 وكان مالك يذهب الى ان القعود في التشهد الأول والآخري يجب ان يكون
 على وركه ولا يقعد على بطن قدمه في القعدة الأولى وكذلك يقعد بين السجدين .
 وكان سفيان الثوري يري القعود على قدمه في القعدتين جميعاً ، وهو قول اصحاب
 الرأي . وفيه ايضاً انه قد قعدة بعدما رفع رأسه من السجدة الثانية قبل القيام
 وقد روى ذلك ايضاً في حديث مالك بن الحويرث وبه قال الشافعي .
 وقال الثوري ومالك واصحاب الرأي واحمد واسحق لا يقعدوها ورووا عن جماعة
 من الصحابة انهم كانوا ينهضون على صدور اقدامهم .

ومن باب ما يستفتح به الصلاة من الدعاء

قال ابو داود : حدثنا عبد الله بن معاذ حدثنا ابي حدثنا عبد العزيز بن ابي
 سلمة عن عمه الماجشون بن ابي سلمة عن عبد الرحمن الأعرج عن عبيد الله بن
 ابي رافع عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه ، قال كان رسول الله ﷺ اذا
 قام الى الصلاة كبر ثم قال وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيئاً
 وما انا من المشركين ان صلاقي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك
 له وبذلك امرت وانا اول المسلمين وساقه الى ان قال لييك وسعديك والخير
 كله في يديك والشر ليس اليك .

قوله والشر ليس اليك سئل الخليل عن تفسيره ، فقال معناه الشر ليس مما يتقرب به اليك . وقال غيره هذا كقول القائل فلان الى بني تميم اذا كان عداده فيهم او صفوه معهم وكما يقول الرجل لصاحبه انا بك واليك يريد ان التجاه وانتماء اليه او نحو هذا من الكلام .

وروي ابو داود في هذا الباب حديث انس بن مالك ان رجلاً جاء الي الصلاة وقد حفزه النفس فقال الله اكبر الحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه . قوله حفزه النفس يريد انه قد جهده النفس من شدة السعي الى الصلاة واصل الحفز الدفع العنيف .

— ومن باب من رأى الاستفتاح بسبحانك اللهم —

قال ابو داود : حدثنا حسين بن عيسى حدثنا طلق بن غنم حدثنا عبد السلام ابن حرب الملاي عن بديل بن ميسرة عن ابي الجوزاء عن عائشة قالت كان رسول الله ﷺ اذا استفتح الصلاة قال سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك .

قوله وبحمدك ودخول الواو فيه اخبرني ابن خلاد قال سألت الزجاج عن ذلك فقال معناه سبحانك اللهم وبحمدك سبحتك ، ومعني الجدة العظمة هنا . وقد اختلف العلماء فيما يستفتح به الصلاة من الذكر بعد التكبير فذهب الشافعي الى مارواه عبيد الله بن ابي رافع عن علي رضي الله عنه ، وذهب سفيان واصحاب الرأي الى حديث عائشة ، هذا وبه قال احمد واسحق . وكان مالك لا يقول شيئاً من ذلك انما يكبر ويقرأ الحمد لله رب العالمين .

وقد روى عن النبي ﷺ انواع من الذكر في افتتاح الصلاة . وقد روى ابو داود بعضها وترك بعضها وهو من الاختلاف المباح فبأيها استفتح للصلاة كان جائزاً وان استعمل رجل مذهب مالك ولم يقل شيئاً اجزأته صلاته وكرهناه له .

❦ ومن باب السكنة عند الأفتتاح ❦

قال ابو داود : حدثنا مسدد حدثنا يزيد حدثنا سعيد حدثنا قتادة عن الحسن ان سمرة وعمران بن حصين تذاكرا فحدث سمرة انه حفظ عن رسول الله ﷺ سكتين سكتة اذا كبر وسكتة اذا فرغ من قراءة (غير المغضوب عليهم ولا الضالين) فأنكر عليه عمران فكتبنا في ذلك الى أبي بن كعب فكان في كتابه اليهما ان سمرة قد حفظ .

قلت انما كان يسكتها ليقراً من خلفه فيها فلا ينازعوه القراءة اذا قرأ واليه ذهب الأوزاعي والشافعي واحمد بن حنبل .

وقال مالك بن انس واصحاب الرأي السكتة مكروهة .

❦ ومن باب من لم يحمر بيسم الله الرحمن الرحيم ❦

قال ابو داود : نا مسلم بن ابراهيم حدثنا هشام عن قتادة عن انس ان النبي ﷺ وابا بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم كانوا يفتحون القراءة بالحمد لله رب العالمين .

قلت قد يمتنع بهذا الحديث من لا يرى ان التسمية من فاتحة الكتاب ، وليس المعنى . كما توهمه ، وانما وجه ترك الجهر بالتسمية بدليل ما روى ثابت البناني عن انس انه قال صليت خلف رسول الله ﷺ وخلف ابي بكر وعمر وعثمان فلم اسمع احداً منهم يحمر بيسم الله الرحمن الرحيم .

قال ابو داود : خدثنا مسدد حدثنا عبد الوارث بن سعيد عن حسين المعلم عن بديل بن مبسر عن ابي الجوزاء عن عائشة قالت كان رسول الله ﷺ يفتح الصلاة بالتكبير والقراءة بالحمد لله رب العالمين ، وكان اذا ركع لم يشخص رأسه ولم يصوبه ولكن بين ذلك وكان اذا رفع رأسه من الركوع لم يسجد حتى يستوي قائماً وكان اذا رفع رأسه من السجود لم يسجد حتى يسوي قاعداً وكان اذا جلس بفرش رجله اليسرى وينصب رجله اليمنى ، وكان يقول في كل ركعتين التحيات لله وكان ينهى عن عقب الشيطان وعن فرش السبع وكان يختم الصلوة بالتسليم .

قولها كان يفتح القراءة بالحمد لله رب العالمين قد يحتمل ان يكون ارادت به تعيين القراءة فذكرت اسم السورة وعرفتها بما يعرف به عند الناس من غير حذف آية التسمية كما يقال قرأت البقرة وقرأت آل عمران يراد به السورة التي يذكر فيها البقرة وآل عمران .

وقولها لم يصوبه اى لم يخفضه وعقب الشيطان هو ان يقعي فيقع على عقبه في الصلوة لا يفرش رجله ولا ينورك . واحسب اني سمعت في عقب الشيطان معنى غير هذا فسر بعض العلماء لم يحضرنى ذكره . وفرشة السبع ان يفرش يديه وذراعيه في السجود يدهما على الأرض كالسبع ، وانما السنة ان يضع كفيه على الأرض ويقل ذراعيه وينجافي بمرقبيه عن جنبه .

وفي قولها كان يفتح الصلاة بالتكبير ويختمها بالتسليم دليل على انها ركعتان من اركان الصلاة لا تجزي الا بها لأن قولها كان يفتح الصلاة بالتكبير ويختمها بالتسليم اخبار عن امر معهود مستدام ، وقال ﷺ صلوا كما رأيتموني اصلي .

• ومن باب في تخفيف الصلاة ١٠ •

قال ابو داود: حدثنا احمد بن حنبل حدثنا سفيان عن عمرو سمعه من جابر كان معاذ يصلي مع النبي ﷺ ثم يرجع فيصلّي بقومه فأخّر النبي ﷺ ليلة الصلاة وقال مرة العشاء فصلّي معاذ مع النبي ﷺ ثم جاء يوم قومه فقرأ البقرة فاعتزل رجل من القوم فصلّي؛ فقبل ناقفت فقال ما ناقفت فأقّى الرجل النبي ﷺ فقال انا نحن اصحاب نواضح ونعمل بأيدينا وانه جاء يومنا فقرأ بسورة البقرة فقال يا معاذ افتنان انت افتنان انت اقرأ بكذا اقرأ بكذا، قال ابو الزبير يسبح اسم ربك الأعلى والليل اذا يمشى فذكرنا لعنرو فقال اراء قد ذكره .

النواضح الابل التي يستقى عليها ، والفتان هو الذي يفتن الناس عن دينهم ويصرفهم عنه ، واصل الفتنة الامتحان ، يقال فتنت الفضة في النار اذا امتحنها فأحبتها بالنار لتعرف جودتها .

وفي الحديث من الفقه جواز صلاة المفترض خلف المتنفل .

وفيه ان المأموم اذا حزبه امر يزعجه عن اتمام الصلاة مع الامام كان له ان يخرج من امامته ويتم لنفسه . وقد تأوله بعض الناس على خلاف ظاهره وزعم ان صلاته كانت مع رسول الله ﷺ نافلة وليس هذا عندنا كما توهمه وذلك ان العشاء اسم للفريضة دون النافلة . ثم لا يجوز على معاذ مع فقهه ان يترك فضيلة الصلاة مع رسول الله ﷺ الى فعل نفسه ، هذا مع قوله ﷺ اذا اقيمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة وكيف يجوز عليه ان يترك المكتوبة وقد اقيمت الى النافلة التي لم تكتب عليه ولم يخاطب بها .

قال ابو داود : حدثنا يحيى بن حبيب حدثنا خالد بن الحارث حدثنا محمد بن عجلان عن عبيد الله بن مقسم عن جابر وذكر قصة معاذ قال وقال النبي ﷺ للفتى كيف تصنع يا ابن اخي اذا صليت قال اقرأ بفاتحة الكتاب واسئل الله الجنة واعوذ به من النار وافي لا ادري مادندنتك ودندنة معاذ .
الدندنة قراءة مبهجة غير مفهومة والمينة مثلها او نحوها .

— ومن باب تخفيف الصلاة لأمر يحدث —

قال ابو داود : حدثنا عبد الرحمن بن ابراهيم حدثنا عمر بن عبد الواحد وبشر ابن بكر عن الأوزاعي عن يحيى بن ابي كثير عن عبد الله بن ابي قنادة عن ابيه قال قال رسول الله ﷺ اني لأقومُ الى الصلاة وأنا اريد ان اطول فيها فاسمع بكاء الصبي فأتجاوز كراهية ان اشق على امه .

فيه دليل على ان الامام وهو راكع اذا احس برجل يريد الصلاة معه كان له ان ينتظره راكمًا ليدرك فضيلة الركعة في الجماعة لأنه اذا كان له ان يحذف من طول الصلاة لحاجة الانسان في بعض امور الدنيا كان له ان يزيد فيها لعبادة الله بل هو احق بذلك واولى . وقد كرهه بعض العلماء وشدد فيه بعضهم وقال اخاف ان يكون شركاً وهو قول محمد بن الحسن (١) »

— ومن باب قدر القراءة في الظهر —

قال ابو داود : حدثنا مسدد نا عبد الوارث عن موسى بن سالم نا عبد الله ابن عبيد الله قال دخلت على ابن عباس في شباب من بنى هاشم قتلنا لشاب

(١) قوله وهو قول محمد بن الحسن لا وجود لما في الأحذية .

منا سله اكان رسول الله ﷺ يقرأ في الظهر والعصر فقال لا قال فلعله يقرأ في نفسه قال خمشاً هذه شر من الأولى.

قوله خمشاً دعاء عليه بأن يخمش وجهه او جلده كما يقال جدعاً له وصلباً وطعننا ونحو ذلك من الدعاء بالسوء .

قلت وهذا وهم من ابن عباس قد ثبت عن النبي ﷺ انه كان يقرأ في الظهر والعصر من طرق كثيرة منها حديث ابي قتادة قال كان رسول الله ﷺ يقرأ في الظهر والعصر في الركتين الأولين بفتح الكتابة وسورتين ويسمنا الآية احياناً . ومنها حديث خباب كان رسول الله ﷺ يقرأ في الظهر والعصر فقبل له بم كنتم تعرفون قال باضطراب لحيته .

— ومن باب قدر القراءة في المغرب —

قال ابو داود : حدثنا الحسن بن علي حدثنا عبد الرزاق عن ابن جريج حدثني ابن ابي مليكة عن عمرو بن الزبير عن مروان بن الحكم قال . قال لي زيد بن ثابت مالك تقرأ في المغرب بقصار المفصل وقد رأيت رسول الله ﷺ يقرأ في المغرب بطولى الطويلين .

قلت اصحاب الحديث يقولون بطول الطويلين وهو غلط ، والطول الجبل وليس هذا بموضعه انما هو طولى الطويلين يريد اطول السورتين ، وطولى وزنه فعلى تأنيث اطول ، والطويلين ثنيه الطولى ، ويقال انه اراد سورة الاعراف وهذا يدل على ان للمغرب وقتين كسائر الصلوات .

وقد وردت فيه اخبار اكثرها صحيح . حديث عبد الله بن عمرو وحديث بريدة وحديث ابي موسى ، وقد تقدم الكلام فيها في موضعها .

— ومن باب من ترك القراءة في صلاته —

قال ابو داود : حدثنا القعني عن مالك عن العلاء بن عبد الرحمن انه سمع ابا السائب مولى هشام بن زهرة يقول سمعت ابا هريرة يقول قال رسول الله ﷺ من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج فهي خداج فهي خداج غير تمام قال فقلت يا ابا هريرة فأني اكون احياها وراء الامام فنمض خداعي وقال اقرأ بها يا فارسي في نفسك فأني سمعت رسول الله ﷺ يقول قال الله تعالى (قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فنصفها لي ونصفها لعبدي ولعبدي ما سأل) قال رسول الله ﷺ اقرأوا يقول العبد (الحمد لله رب العالمين) يقول الله حمدي عبدي ، يقول العبد (الرحمن الرحيم) يقول الله اثنى علي عبدي ، يقول العبد (مالك يوم الدين) يقول الله عز وجل مجدي عبدي ، يقول العبد (اياك نعبد واياك نستعين) يقول الله وهذه بيني وبين عبدي ولعبدي ما سأل ؛ يقول العبد (اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين) فهو لآ لعبدي ولعبدي ما سأل .

قوله فهي خداج معناه ناقصة نقص فساد وبطلان ، تقول العرب اخذجت الناقة اذا القت ولدها وهو دم لم يستبن خلقه فهي مخدج والمخداج اسم مبني منه . وقوله قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فإنه يريد بالصلاة القراءة بدل على ذلك قوله عند التفسير له والتفصيل للمراد منه اذا قال العبد (الحمد لله رب العالمين) يقول الله حمدي عبدي الى آخر السورة وقد تسمى القراءة صلاة لوقوعها في الصلاة وكونها جزء من اجزائها كقوله تعالى (ولا تجهر بصلاتك ولا تنهاها) قيل معناه القراءة وقال (وقرآن الفجر ان قرآن الفجر كان شهودا)

اراد صلاة الفجر فسمى الصلاة مرة قرآنًا والقرآن مرة صلاة لانتظام احدهما الآخر يدل على صحة ما قلناه . قوله بيني وبين عبي نصفين والصلاة خالصة لله لا شرك فيها لأحد ففعل ان المراد به القراءة .

وحقيقة هذه القسم منصرفة الى المعنى لا الى متلو اللفظ وذلك ان السورة من جهة المعنى نصفها ثناء ونصفها مسئلة ودعاء ، وقسم الثناء ينتهي الى قوله (اياك نبعد) وهو تمام الشطر الأول من السورة وباقي الآية وهو قوله (واياك نستعين) من قسم الدعاء والمسئلة . ولذلك قال وهذه الآية بيني وبين عبي ولو كان المراد به قسم الألفاظ والحروف لكان النصف الآخر يزيد على الأول زيادة يئنة فيرتفع معنى التعديل والتتصيف وانما هو قسمة المعاني كما ذكرته لك وهذا كما يقال نصف السنة اقامة ونصفه سفر ، يريد به انقسام ايام السنة مدة للسفر ومدة للاقامة لا على سبيل التعديل والتسوية بينهما حتى يكونا سواء لا يزيد احدهما على الآخر ، وقيل لشرح كيف اصبحت قال اصبحت ونصف الناس على غضاب يريد ان الناس محكوم له ومحكوم عليه ، فالمحكوم عليه غضبان على لاستخراج الحق منه واكرامه اياه عليه وكقول الشاعر :

اذا مت كان الناس نصفين شامت^١ بموقي ومثن بالذي كنت افعل

وقد يستدل بهذا الحديث من لا يرى التسمية آية من فاتحة الكتاب ، وقالوا لو كانت آية منها لذكرت كما ذكر سائر الآي ، فلما بدى بالحمد لله دل انه اول آية منها وان لاحظ للتسمية فيها .

وقد اختلف الناس في ذلك فقال قوم هي آية من فاتحة الكتاب وهو قول

ابن عباس وايي هريرة وسعيد بن جبير وعطاء وابن المبارك والشافعي واحمد واسحق وايي عبيد ، وقال آخرون ليست التسمية من فاتحة الكتاب روى ذلك عن عبد الله بن المغفل . واليه ذهب اصحاب الرأي وهو قول مالك والأوزاعي . قال ابو داود : حدثنا قتيبة بن سعيد وابن السرح قالوا حدثنا سفيان عن الزهري عن محمود بن الربيع عن عبادة بن الصامت يبلغ به النبي ﷺ قال لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب فصاعدا قال سفيان لمن يصلي وحده .

قلت هذا عموم لا يجوز تخصيصه الا بدليل .

قال ابو داود : حدثنا النخعي نا محمد بن سلمة عن محمد بن اسحق عن مكحول عن محمود بن الربيع عن عبادة بن الصامت قال كنا خلف النبي ﷺ فقرأ رسول الله ﷺ فتقلت عليه القراءة فلما فرغ قال لعلكم تقرأون خلف امامكم قلنا نعم هذا يا رسول الله قال لا تفعلوا الا بفاتحة الكتاب فإنه لا صلاة لمن لم يقرأ بها .

قلت هذا الحديث نص بأن قراءة فاتحة الكتاب واجبة على من صلى خلف الامام سواء جهر الامام بالقراءة او خافت بها واسناده جيد لا طعن فيه . والحد سرد القراءة ومداركتها في سرعة واستعجال ، وقيل اراد بالهذه الجهر بالقراءة وكانوا يلبسون عليه قراءته بالجهر ، وقد روى ذلك في حديث عبادة هذا من غير هذا الطريق .

وقوله لا تفعلوا يحتمل ان يكون المراد به الهذ من القراءة وهو الجهر بها ويحتمل ان يكون اراد بالنهي ما زاد من القراءة على فاتحة الكتاب .

قال ابو داود : حدثنا القعنبي عن مالك عن ابن شهاب عن ابن ابي كريمة الليثي عن ابي هريرة ان رسول الله ﷺ انصرف من صلاة جهر فيها بالقراءة

فقال هل قرأ معي احد منكم آنفاً فقال رجل نعم يا رسول الله قال اني اتول
مالى انا زع القرآن قال فانتهى الناس عن القراءة مع رسول الله ﷺ فيما جهر
فيه من الصلوات حين سمعوا ذلك منه .

قلت قوله فانتهى الناس عن القراءة من كلام الزهري لا من كلام ابي هريرة
قال ابو داود وسمعت محمد بن يحيى يقول فانتهى الناس من كلام الزهري ،
وكذلك حكاه عن الأوزاعي .

وقوله ﷺ مالى انا زع القرآن معناه اذا نحل في القراءة واغالب عليها .
وقد تكون المنازعة بمعنى المشاركة والمناوبة ، ومنه منازعة الناس في اليندام .
قال ابو داود : حدثنا ابن المنني حدثنا ابن ابي عدي عن سعيد عن قباد عن
زُرارة عن عمران بن حصين ان نبي الله ﷺ صلى بهم الظهر فلما انقفل قل ابيكم
قرأ بسبح اسم ربك الأعلى فقال رجل انا فقال طلعت ان بعضكم خالجنها .
قوله خالجنها اي جاذبنها ، والخلج الجذب . وهذا وقوله نازعنيها سواء
وانما انكر عليه محاذاته في قراءة السورة حتى تداخلت القراءتان وتجاذبتا .
واما قراءة فاتحة الكتاب فأنه مأمور بها في كل حال ان امكنه ان يقرأ في
السكتين فعل والاقرأ معه لا محالة .

وقد اختلف العلماء في هذه المسئلة فروى عن جماعة من الصحابة انهم اوجبوا
القراءة خلف الامام وروى عن آخرين انهم كانوا لا يقرأون . واغترق الفقهاء
فيها على ثلاثة اقاويل فكلن مكحول والأوزاعي والشافعي وابو ثور يقولون
لا بد من ان يقرأ خلف الامام فيما يجهر به وفيما لا يجهر . وقال الزهري ومالك
وابن المبارك واحمد بن حنبل واسحق يقرأ فيما أسر الامام فيه ولا يقرأ فيما يجهر به .

وقال سفيان الثوري واصحاب الرأي لا يقرأ احد خلف الامام جهر الامام او اسر ، واحتجوا بحديث رواه عبد الله بن شداد مرسل عن النبي ﷺ من كان له امام فقرأه الامام له قرآءة .

— ومن باب ما يحزى الأئمة والأعجمي من القراءة —

قال ابو داود : حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا وكيع بن الجراح حدثنا سفيان الثوري عن ابي خالد الدالاني عن ابراهيم السكسكي عن عبد الله بن ابي اوفى قال جاء رجل الى النبي ﷺ فقال اني لا استطيع ان آخذ من القرآن شيئاً فلعنني ما يحزني قال سبحان الله والحمد لله ولا إله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله ، قال يا رسول الله هذا لله فإلى ، قال قل اللهم ارحمني وعافني واهدني وارزقني .

قلت الأصل ان الصلاة لا تجزي الا بقراءة فاتحة الكتاب لقوله ﷺ لا صلاة الا بفاتحة الكتاب ، ومعقول ان وجوب قراءة فاتحة الكتاب انما هو على من احسنها دون من لا يحسنها فإذا كان للمصلي لا يحسنها وكان يحسن شيئاً من القرآن غيرها كان عليه ان يقرأ منه قدر سبع آيات لأن اولى الذكر بعد فاتحة الكتاب ما كان مثلاً من القرآن . فأن كان رجل ليس في وسعه ان يتعلم شيئاً من القرآن لعجز في طبعه او سوء حفظه او عجمة لسان او آفة تعرض له كان اولى الذكر بعد القرآن ما علمه النبي ﷺ من التيسير والتحميد والتهليل والتكبير .

وقد روى عن رسول الله ﷺ انه قال افضل الذكر بعد كلام الله عز وجل سبحان الله والحمد لله ولا إله الا الله والله اكبر .

ومن باب كيف يضع ركبتيه قبل يديه .

قال ابو داود : حدثنا الحسن بن علي والحسين بن عيسى قالوا حدثنا يزيد بن هارون حدثنا شريك عن عاصم بن كليب عن ابيه عن وائل بن حجر قال رأيت رسول الله ﷺ اذا سجد وضع ركبتيه قبل يديه واذا نهض رفع يديه قبل ركبتيه . قلت واختلف الناس في هذا فذهب اكثر العلماء الى وضع الركبتين قبل اليدين وهذا ارفق بالمصلي واحسن في الشكل وفي رأي العين . وقال مالك يضع يديه قبل ركبتيه ، وكذلك قال الأوزاعي واظنهما ذهبوا الى الحديث الآخر وقد رواه ابو داود في هذا الباب .

قال ابو داود : حدثنا سعيد بن منصور حدثنا عبد العزيز بن محمد حدثنا محمد بن عبد الله بن الحسن عن ابي الزناد عن الأعرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله ﷺ اذا سجد احدكم فلا يترك كما يترك البعير وليضع يديه قبل ركبتيه . قلت حديث وائل بن حجر اثبت من هذا . وزعم بعض العلماء ان هذا مفسوخ وروى فيه خبراً عن سلمة بن كهيل عن مصعب بن سعد قال كنا نضع اليدين قبل الركبتين فأمرنا بالركبتين قبل اليدين .

ومن باب الاقواء بين السجدين .

قال ابو داود : حدثنا يحيى بن معين حدثنا حجاج بن محمد عن ابن جريج اخبرني ابو الزبير انه سمع طاوساً يقول قلنا لابن عباس في الاقواء على القدمين في السجود فقال هي السنة قال قلنا انا لنراه جفاء بالرجل فقال ابن عباس هي سنة نبيك ﷺ قلت اكثر الأحاديث على النهي عن الاقواء في الصلاة ، وروى انه عتبة الشبظان وقد ثبت من حديث وائل بن حجر وحديث ابي حميد ان النبي ﷺ

قعد بين السجدين مفترشاً قدمه اليسرى .

ورويت الكراهة في الاقواء عن جماعة من الصحابة وكرهه النخعي ومالك والشافعي واحمد بن حنبل واسحق بن راهوية وهو قول اصحاب الرأي وعامة اهل العلم .
وتفسير الاقواء ان يضع اليديه على عقبه ويقعد مستوفزاً غير مطمئن الى الأرض .
وكذلك اقواء الكلاب والسباع انما هو ان تقعد على ماخيرها وتنصب انفاذها .
قال احمد بن حنبل واهل مكة يستعملون الاقواء ، وقال طاووس رأيت العبادلة يفعلون ذلك ابن عمر وابن عباس وابن الزبير ، وروى عن ابن عمر انه قال لبنيه لا تقتدوا بي في الاقواء فأني انما فعلت هذا حين كبرت . ويشبه ان يكون حديث ابن عباس منسوخاً والعمل على الأحاديث الثابتة في صفة صلاة رسول الله ﷺ
ومن باب ما يقول اذا رفع رأسه من الركوع ﴿ ١٥٠ ﴾

قال ابو داود : حدثنا القسني عن مالك عن سمي عن ابي صالح السمان عن ابي هريرة ان رسول الله ﷺ قال اذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا لك الحمد فإنه من وفاق قوله قول الملائكة غفر له ، ما تقدم من ذنبه .

قلت في هذا دلالة على ان الملائكة يقولون مع المصلي هذا القول ويستغفرون ويحضرونه بالدعاء والذكر . واختلف الناس فيما يقوله للمأموم اذا رفع رأسه من الركوع فقالت طائفة يقتصر على ربنا لك الحمد وهو الذي جاء به الحديث لا يزيد عليه وهو قول الشعبي واليه ذهب مالك واحمد بن حنبل .

وقال احمد الى هذا انتهى امر النبي ﷺ وقالت طائفة يقول سمع الله لمن حمده اللهم ربنا لك الحمد فيجمع بينهما هذا قول ابن سيرين وعطاء ، واليه ذهب الشافعي

وهو مذهب ابي يوسف ومحمد .

قلت وهذه الزيادة وان لم تكن مذكورة في الحديث نصاً فإنها مأمور بها الامام ، وقد جاء انما جعل الامام ليؤتم به فكان هذا في جميع اقواله وافعاله والامام يجمع بينهما ، وكذلك المأموم وانما كان القصد بما جاء في هذا الحديث مداركة الدعاء والمقارنة بين القولين ليسنوجب بها دعاء الامام وهو قوله سمع الله لمن حمده ليس بيان كيفية الدعاء والامر باستيفاء جميع ما يقال في ذلك المقام اذ قد وقعت الفنية بالبيان للتقدم فيه .

— ومن باب صلاة من لا يقيم صلبه في الركوع والسجود —

قال ابو داود : خدثنا ابن المثنى حدثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله حدثني سعيد ابن ابي سعيد عن ابيه عن ابي هريرة ان رسول الله ﷺ دخل المسجد فدخل رجل فصلى ثم جاء فسلم على رسول الله ﷺ فرد رسول الله ﷺ فقال ارجع فصل فأنك لم تصل فرجع الرجل فصلى كما كان صلى ثم جاء الى النبي ﷺ فقال له ارجع فصل فأنك لم تصل حتى فعل ذلك ثلاث مرات فقال الرجل والذي بعثك بالحق ما احسن غير هذا فعلمني ، قال اذا قمت الى الصلاة فكبر ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن ثم اركع حتى تطمئن راكعاً ثم ارفع حتى تعتدل قائماً ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً ثم اجلس حتى تطمئن جالساً ثم افعل ذلك في صلاتك كلها .

قلت قوله ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن ظاهره الاطلاق والتخيير ، والمراد منه فاتحة الكتاب لمن احسنها لا يجزيه غيرها بدليل قوله لا صلاة الا بفاتحة الكتاب ، وهذا في الاطلاق كقوله تعالى (فمن تمتع بالعمرة الى الحج

فما استيسر من الهدى) ثم كان اقل ما يجزي من الهدى معينا معلوم المقدار
بيان السنة وهو الشاة .

وفي قوله ثم افعل ذلك في صلاتك كلها دليل على ان عليه ان يقرأ في كل
ركعة كما كان عليه ان يركع ويسجد في كل ركعة . وقال اصحاب الرأي
ان شاء ان يقرأ في الركعتين الآخرين قرأ وان شاء ان يسبح سبع وان لم يقرأ
فيهما شيئا اجزأه .

وروا فيه عن علي بن ابي طالب انه قال يقرأ في الأولين ونسبح في الآخرين
من طريق الحارث عنه .

قلت وقد تكلم في الحارث قديما وعن طعن فيه الشعبي ورماء بالكذب
وتركه اصحاب الصحيح ولو صح ذلك عن علي رضي الله عنه لم يكن حجة
لأن جماعة من الصحابة قد خالفوه في ذلك منهم ابو بكر وعمر وابن مسعود
وعائشة وغيرهم ، وسنة رسول الله ﷺ اولى ما اتبع بل قد ثبت عن علي رضي
الله عنه من طريق عبيد الله بن ابي رافع انه كان يأمر ان يقرأ في الأولين
من الظهر والعصر بفاتحة الكتاب وسورة وفي الآخرين بفاتحة الكتاب .

حدثنا محمد بن المكي حدثنا الصايغ حدثنا سعيد بن منصور حدثنا عبد الرحمن
ابن زياد حدثنا شعبة عن سفيان بن حسين سمعت الزهري يحدث عن ابن ابي رافع
عن ابيه عن علي رضي الله عنه بذلك .

وفيه دليل على ان صلاة من لم يتم صلبه في الركوع والسجود غير مجزية .
وفي قوله اذا قمت الى الصلاة فكبر دليل على ان غير التكبير لا يصح به
إفتتاح الصلاة لأنه اذا افتتحها بغيره كان الأمر بالتكبير قائما لم يمتثل .

قال ابو داود : حدثنا الحسن بن علي حدثنا هشام بن عبد الملك والحجاج ابن منهل قالا حدثنا همام حدثنا اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن علي بن يحيى بن خلاد عن ابيه عن عمه رفاعة بن رافع قال قال رسول الله ﷺ انه لا يتم صلاة احدكم حتى يسبغ الوضوء كما امره الله فيغسل وجهه ويديه الى المرفقين ويمسح برأسه ورجليه الى الكعبين ثم يكبر الله ويحمده ثم يقرأ من القرآن ما اذن له فيه وساق الحديث الى ان قال ثم يسجد فيمكن وجهه . قال هشام وربما قال جبهته من الأرض .

قلت فيه من الفقه ان ترتيب الوضوء وتقديم ما قدمه الله في الذكر منه واجب وذلك معنى قوله حتى يسبغ الوضوء كما امره الله ثم عطف عليه بحرف الفاء الذي يقتضي التعقيب من غير تراخ .

وفيه دليل على ان السجود لا يجزي على غير الجبهة وان من مبدى على كور العمامة ولم يسجد معها على شيء من جبهته لم تجزئه صلاته .

قال ابو داود : حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن جعفر بن عبد الله الأنصاري عن قميم بن محمود عن عبد الرحمن بن شبل قال نهى رسول الله ﷺ عن نقرة الغراب واقتراش السبع وان يوطن الرجل للسكران في المسجد كما يوطن البعير . قوله نقرة الغراب هي ان لا يتمكن الرجل من السجود فيضع جبهته على الأرض حتى يطمئن ما بدأ وانما هو ان يمس بأنفه او جبهته الأرض كنقرة الطائر ثم يرفعه ، واقتراش السبع ان يمد ذراعيه على الأرض لا يرفعهما ولا يجافي مرفقيه عن جنبه .

واما ابطان البعير ففيه وجهان احدهما ان يألف الرجل مكاناً معلوماً من المسجد

لا يصلي الا فيه كالبعير لا يأوي من عطشه الا الى مبرك حيث قد اوطئه واتخذ
مناخاً لا يبرك الا فيه .

والوجه الآخر ان يبرك على ركبته قبل يديه اذا اراد السجود بروك البعير
على المكان الذي اوطئه وان لا يوي في سجوده فيثني ركبته حتى يضعها
بالأرض على مسكون ومهل .

ومن باب ما يتحول في ركوعه وسجوده

قال ابو داود : حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا ابن المبارك عن موسى بن
ايوب عن عمه عن عقبة بن عامر قال لما نزلت [فسج باسم ربك العظيم] قال
رسول الله ﷺ اجعلوها في ركوعكم فلما نزلت (سبح اسم ربك الأعلى)
قال اجعلوها في سجودكم .

قلت في هذا دلالة على وجوب التسبيح في الركوع والسجود لأنه قد اجتمع
في ذلك امر الله وبيان الرسول ﷺ وترتيبه في موضعه من الصلاة فتروكه غير جائز
والى ايجابه ذهب اصحق . ومذهب احمد قريب منه . وروي عن الحسن البصري
نحواً منه ، فأما عامة الفقهاء مالك واصحاب الرأي والشافعي فأنهم لم يروا
تركه مفسداً للصلاة .

ومن باب في الدعاء في الركوع والسجود

قال ابو داود : حدثنا مسدد حدثنا سفيان عن سليمان بن سعيد عن ابراهيم
ابن عبد الله بن مقبل عن ابيه عن ابن عباس ان النبي ﷺ كشف الستارة والناس
صفوف خلف ابي بكر رضي الله عنه فقال ايها الناس انه لم يبق من مبشرات
النبوّة الا الرويا الصالحة يراها المسلم او ترى له وفيه نهي ان اقرأ دأكاً او

ساجداً ، فأما الركوع فعضموا الرب فيه ، وأما السجود فأجتهدوا بالدعاء
 قَئِمِينَ ان يستجاب لكم .

قلت نهي عن القراءة راحكاً او ساجداً يشد قول الحق ومذهبه في ايجاب
 الذكر في الركوع والسجود وذلك انه انما أخلى موضعها من القراءة ليكون
 محلاً للذكر والدعاء ، وقوله من بمعنى جدير وحري ان يستجاب لكم .

قال ابو داود : حدثنا ابن ابي شيبة حدثنا جرير عن منصور عن ابي
 الضحى عن مسروق عن عائشة قالت كان رسول الله ﷺ يقول في ركوعه
 وسجوده سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي يتأول القرآن .

قلت قولها يتأول القرآن تريد قوله فسبح بحمد ربك انه كان ثواباً .

قال ابو داود : حدثنا محمد بن سليمان الأنباري حدثنا عبدة عن عبيد الله عن
 محمد بن يحيى بن جبان عن عبد الرحمن الأعرج عن ابي هريرة عن عائشة قالت فقدت
 رسول الله ﷺ ذات ليلة فلمست السجدة فإذا هو ساجد وقدماء منصوبتان
 ويقول اعوذ برضائك من سخطك واعوذ بمعافائك من عقوبتك واعوذ بك منك
 لا احصي ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك .

قلت في هذا الكلام معنى لطيف وهو انه قد استعاذ بالله وسأله ان يجيزه
 برضاه من سخطه ومعافاته من عقوبته والرضاء والسخط ضدان متقابلان ،
 وكذلك المعافاة والمواخاة بالعقوبة فلما صار الى ذكر ما لا ضد له وهو الله
 سبحانه استعاذ به منه لا غير ، ومعنى ذلك الاستغفار من التقصير في بلوغ الواجب
 من حق عبادته والثناء عليه ، وقوله لا احصي ثناء عليك اي لا اطيقه ولا ابلغه
 وفيه اضافة الخير والشر مما اليه سبحانه .

❦ ومن باب اعضاء السجود ❦

قال ابو داود : حدثنا الثفلي حدثنا زهير حدثنا ابو اسحق عن التميمي الذي يحدث التفسير عن ابن عباس قال اتيت النبي ﷺ من خلفه فرأيت ياضا بطنه وهو مُبَجَّجٌ قد فرج يديه .

قوله مبجج يريد انه قد رفع مؤخره ومال قليلاً هكذا يفسر .

قال ابو داود : حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا عباد بن راشد حدثنا الحسن حدثنا احمد بن جزء صاحب النبي ﷺ ان رسول الله ﷺ اذا سجد جافى عضديه عن جنبه حتى تأوى له .

قوله تأوى له معناه حتى نرق له قال اوبت للرجل آوى له اذا اصابه شيء فريث له .

❦ ومن باب البكاء في الصلاة ❦

قال ابو داود : حدثنا عبد الرحمن بن محمد بن سلام حدثنا يزيد بن هارون انا حماد بن سلمة عن ثابت عن مطرف عن ابيه ، قال رأيت النبي ﷺ يصلي وفي صدره ازيز كأزيز الرحاء من البكاء .

قلت ازيز الرحاء صوتها وجرجرتها وفيه من الفقه ان البكاء في الصلاة لا يفسدها .

❦ ومن باب الفتح على الامام ❦

قال ابو داود : حدثنا يزيد بن محمد حدثنا هشام بن اسمعيل حدثنا محمد بن شعيب حدثنا عبد الله بن العلاء بن زبر عن سالم بن عبد الله عن ابن عمر ان النبي ﷺ صلى صلاة فقرأ فيها فلبس عليه فلما انصرف قال لا بتي صليت معنا قال نعم قال فما منعك .

قلت معقول انه انما اراد به ما منعت ان تفتح على" اذ رأيتني قد لبس على"، وفيه دليل على جواز تلقين الامام .

قال ابو داود : حدثنا عبد الوهاب بن نجيدة حدثنا محمد بن يوسف القرياني عن يونس بن ابي اسحق عن ابي اسحق عن الحارث عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ يا علي لا تفتح على الامام في الصلاة .

قلت اسناد حديث أبي جيد وحديث علي" هذا رواية الحارث وفيه مقال، وقال ابو داود ابو اسحق سمع من الحارث اربعة احاديث ليس هذا منها . وقد روي عن علي رضي الله عنه نفسه انه قال اذا استطعتمكم الامام فأطعموه من طريق ابي عبد الرحمن السلمي يريد انه اذا تعابا في القراءة فلقنوه .

واختلف الناس في هذه المسئلة فروى عن عثمان بن عفان وابن عمر رضي الله عنهما انهما كانا لا يريان به بأساً ، وهو قول عطاء ، والحسن وابن سيرين ومالك والشافعي واحمد بن حنبل واسحق . وروى عن ابن مسعود الكراهة في ذلك وكرهه الشعبي ، وكان سفيان الثوري يكرهه . وقال ابو حنيفة اذا استفتحه الامام ففتح عليه فان هذا كلام في الصلاة .

— ومن باب النظر في الصلاة —

قال ابو داود : حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن عمرو بن عائشة قالت سئلت علي النبي ﷺ في خيصة لها اعلام فقال شغلتي اعلام هذه اذهبوا بها الى ابي جهم واتنوني بأنبيائته .

الخيصة كساء مربع من صوف والانبجانية إزارها منسوبة وهي الى الغلظ لا علم لها .

وفي الحديث دلالة على انه اذا استثبت خطأ مكتوباً وهو في الصلاة لم
تفسد صلاته وذلك لأنه يشغله علم الخبيصة عن صلاته حتى تأمله بالنظر اليه .

ومن باب العمل في الصلاة

قال ابو داود : حدثنا القعنبي عن مالك عن عمار بن عبد الله هو بن
الزبير عن عمرو بن سليم عن ابي قتادة عن رسول الله ﷺ كان يصلي وهو
حامل أمانة بنت زينب بنت النبي ﷺ فأذا سجد وضعها ، وإذا قام حملها .
قلت يشبه ان يكون هذا الصنيع من رسول الله ﷺ لا عن قصد وتعمد له في الصلاة
فلعل الصية لطول ما لفته واعتادته من ملابسته في غير الصلاة كانت تتعلق
به حتى تلابسه وهو في الصلاة فلا يدفعها عن نفسه ولا يحدها فإذا اراد ان
يسجد وهي حاتمه وضعها بأن يحطها او يرسلها الى الأرض حتى يفرغ من سجوده
فإذا اراد للقيام وقد طادت الصية الى مثل الحقة الأولى لم يدافعها ولم يمنعها
حتى اذا قام بقيت محمولة معه هذا عندي وجه الحديث . ولا يكاد يتوهم عليه
انه كان يتعمد لحملها ووضعها ولما سكاها في الصلوة تارة بعد اخرى لأن العمل
في ذلك قد يكثر فيتكرر والمصلي يشتغل بذلك عن صلاته ثم ليس في شيء
من ذلك اكثر من قضائها وطرا من لعب لا طائل له ولا فائدة فيه . وإذا كان
علم الخبيصة يشغله عن صلاته حتى يستبدل بها الانبجائية فكيف لا يشتغل عنها
بما هذا صفة من الأمر وفي ذلك بيان ما تأولناه والله اعلم .

وفي الحديث دلالة على ان لمس ذوات المحارم لا يتحضر الطهارة وذلك انها
لا تلابسه هذه الملابس الا وقد تمسه ببعض اعضائها .

ولجبه دليل على ان ثياب الأطفال وابائهم على الطهارة سلم يعلم نجاسة.
وفيها ان العمل اليسير لا يطل الصلاة، وفيه ان الرجل اذا صلى وفيه كنه متاع
او على رقبته كارة ونحوها فان الصلاة بحرية.

قال ابو داود: حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا علي بن المبارك حدثنا يحيى
ابن ابي كثير عن حنظلة بن جحوش عن ابن خزيمة قال قال رسول الله ﷺ
اقتلوا الأسودين في الصلاة الحية والعقرب.

قلت فيه دلالة على نجواز العمل اليسير في الصلاة وان موالاة الفعل حريثين
في حال واحدة لا تغسل الصلاة وذلك ان كل الحية فالبقاء يكون بالضرورة
والضربين فاذا نتاج العمل وصار في حد الكثرة بطلت الصلاة.
وفي معنى الحية والعقرب كل ضرار مباح القتل كالزناجير والشبان ونحوهما
وخص طاعة اهل العلم في قتل الأسودين في الصلاة الا ابراهيم النخعي والشافعية
اولى فلا تتبع.

ومن باب رد السلام

قال ابو داود: حدثنا مؤمن بن اسماعيل حدثنا ابان حدثنا حاتم عن ابي واثل
عن عبد الله قال قدمت على رسول الله ﷺ وهو يصلي فسلمت فلم يرد علي
السلام فأتيتني ما قدم وما أحدث فلما قضى رسول الله ﷺ الصلاة قال ان الله
يحدث من امره ما شاء وان الله قد أحدث ان لا تكلموا في الصلاة ورد على السلام.
قوله ما قدم وما أحدث منبأ الحزن والسكابة، يريد انه قد عاوده قد علم
الأحزان وانصل بمحدثها، واختلف الناس في المصلي يسلم عليه فرخص طائفة
في الرد وكان سعيد ابن المسيب لا يرى بذلك بأساً، وكذلك الحسن البصري

وقتادة ، وروى عن أبي هريرة أنه كان إذا سلم عليه وهو في الصلاة رده حتى يستمع ، وروى عن جابر نحو من ذلك .

وقال أكثر الفقهاء لا يرد السلام ، وروى عن أبي هريرة أنه قال يرد إشارة .

وقال عطاء والنخعي وسفيان الثوري إذا انصرف من الصلاة يرد السلام

وقال أبو حنيفة لا يرد السلام ولا يشير .

قلت رد السلام في الصلاة قولاً ونطقاً محظور ورجه بعد الخروج من الصلاة سنة ، وقد رد النبي ﷺ على ابن مسعود بعد الفراغ من صلاته السلام . والأشارة حينة ، وقد روى عن النبي ﷺ أنه أشار في الصلاة ، وقد رواه أبو داود في هذا الباب .

قال أبو داود : حدثنا يزيد بن خالد بن موهب وقتيبة بن سعيد أن الليث عدتهم عن بكير عن نائل صاحب الديار عن ابن عمر عن مسعود بن عمرو قال صرحت برسول الله ﷺ وهو يضيء فصلت عليه فرد إشارة . قال قتيبة ولا أعلمه إلا قال إشارة بأصبعه .

قال أبو داود : حدثنا أحمد بن حنبل حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن صفيان عن أبي مالك الأشجعي عن أبي حازم عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال لا يؤازرني صلاة ولا تسليم . قال أحمد يعني أن لا تسلم ولا يستلم عليك ويغزو الرجل بصلاته فيصيرف وهو فيها شاك .

قلت أصل المقارن قصان ابن العاقه ، يقال غارت الناقة غير لواء فهي مغائر إذا قصن لبنها ففعل قوة لا غرار أي لا قصان في التسليم . ومعناه أن ترد كما يسلم عليك وأنها لا قصن فيه مثل أن يقال السلام عليكم ورحمة الله فيقول

عليكم السلام ورحمة الله ، ولا يقتصر على ان يقول السلام عليكم او عليكم
حسب ، ولا ترد التحية كما سمعتها من صاحبك فبخسه حقه من جواب الكلمة .
ولما الفرار في الصلاة فهو على وجهين احدهما ان لا يتم ركوعه وبجوده
والآخر ان يشك هل صلى ثلاثاً او اربعاً فيأخذ بالأكثر ويترك اليقين
وينصرف بالشك ، وقد جاءت السنة في رواية ابي سعيد الخدري انه ي طرح
الشك وينفي على اليقين ويصلي ركعة رابعة حتى يعلم انه قد اكملها اربعاً .

ومن بلب تشميت العاطس

قال ابو داود : حدثنا مسدد حدثنا يحيى بن حجاج الصواف حدثنا يحيى
ابن ابي كبير عن هلال بن ابي ميمونة عن عطاء بن يسار عن معاوية بن الحكم
السلمي ، قال صليت مع رسول الله ﷺ فطس رجل من القوم قتل يرحمك
الله فرماني القوم بأبصارهم قتلوا كل امة ما شأنكم تنظرون الي ففعلوا
يضربون ايديهم على انفاذهم فسلمت انهم يصمتونني فلما صلى رسول الله ﷺ
بأبي وامي ما ضربني ولا كهرني ولا سبني ، ثم قال ان هذه الصلاة لا يصلح
فيها شيء من كلام الناس انما هو التسبيح والتكبير وقرآنة القرآن او كما قال
قلت يا رسول الله انا قوم حديث عهد بجاهلية وقد جاءنا الله بالاسلام ومنا
رجال يأتون الكهان ، قال فلا تأتهم ، قال قلت ومنا رجال يعطون قال ذلك شيء
يحدثونه في صدورهم فلا يضرم . قلت ومنا رجال يخطون قال كان نبي من الانبياء
يخط فن وافق خطه فذلك . قلت جارية لي كانت تمرعي غنيات قبل أحد
والجموانية اذا طلعت عليها اطلاعته فإذا الدثب قد ذهب بشاة منها وانما بنى آدم
أسف كما بأسفون لكنني صككتها صكة فعظم ذلك على رسول الله ﷺ قلت افلا

اعتقها فقال آتيني بها ، فقال فجئت بها فقال اين الله قالت في السماء قال من انا قالت انت رسول الله قال اعتقها فأنها مؤمنة .

قلت في هذا الحديث من الفقه ان الكلام ناسياً في الصلاة لا يفسد الصلاة وذلك ان النبي ﷺ علمه احكام الصلاة وتحريم الكلام فيها ، ثم لم يأمره بلعادة الصلاة التي صلاحها سمع وقد كان تكلم بآتيكم به ولا فرق بين من تكلم جاهلاً بتحريم الكلام عليه ، وبين من تكلم ناسياً لصلاته في ان كل واحد منهما قد تكلم والكلام مباح له عند نفسه .

وقد اختلف العلماء في هذه المسئلة فمن قال يبني على صلاته اذا تكلم ناسياً او جاهلاً الشعبي والأوزاعي ومالك والشافعي . وقال النخعي وحامدين ابى سليمان واصحاب الرأي اذا تكلم ناسياً استقبل الصلاة ، وقرق اصحاب الرأي بين ان يتكلم ناسياً وبين ان يسلم ناسياً فلم يوجبوا عليه الاعادة في السلام كما اوجبوا عليه في الكلام .

وقال الأوزاعي من تكلم في صلاته حامداً بشيء يريد به اصلاح صلاته لم تبطل صلاته . وقال في رجل صلى العصر فجهر بالقرآن فقال رجل من ورائه انها العصر لم تبطل صلاته .

وفي الحديث دليل على ان للصلي اذا عطس فشمته رجل فإنه لا يجيبه . واختلفوا اذا عطس وهو في الصلاة هل يحمده الله فقالت طائفة بحمد الله روى عن ابن عمر انه قال العطس في الصلاة يجهر بالحمد ، وكذلك قال النخعي واحمد بن حنبل . وهو مذهب الشافعي الا انه يستحب ان يكون ذلك في نفسه . وقوله ما كهرني معناه ما انتهرني ولا اغلظ لي ، وقيل الكهر استقبالك الانسان

بالعبوس . وقرأ بعض الصحابة فاما اليتيم فلا تكهر .

وقوله في الطيرة ذلك شيء في نفوسهم فلا يضرهم يريد ان ذلك شيء يوجد في النفوس البشرية وما يعتري الانسان من قبل الظنون والأوهام من خير ان يكون له تأثير من جهة الطباع او يكون فيه ضرر كما كان يزعجه اهل الجاهلية .
وقوله وهنا رجال يخطون فان الخط عند العرب فيما فسرهم ابن الأعرابي ان يأتي الرجل العراف وبين يديه غلام فيأمره بأن يخط في الرمل خطوطاً كثيرة وهو يقول ابني عيان اسرط البیان ثم يأمره ان يحو منها اثنين اثنين ثم ينظر الى آخر ما يبقى من تلك الخطوط فان كان الباقي منها زوجاً فهو جليل الفلاح والظفر وان كان فرداً فهو دليل الحية واليأس .

وقوله فمن وافق خطه فذلك يشبه ان يكون اراد به الزجر عنه وترك التعاطي له اذ كانوا لا يصادقون معنى خط ذلك النبي لأن خطه كان علماً لنبوته وقد انقطعت نبوته فذهبت معالمها .

وقوله آسف كما يأسفون معناه اغضب كما يفضبون ومن هذا قوله سبحانه (فلما آسفونا انتقمنا منهم) واما قول النبي ﷺ احتقها فانها مؤمنة ولم يكن ظهر له من ايمانها اكثر من قوله حين سأله ابن الله فقالت في السماء وسألها من انا فقالت رسول الله ﷺ فان هذا السؤال عن اماره الايمان وسمة اهله وليس بسؤال عن اصل الايمان وصفة حقيقته ولو ان كافراً يريد الانتقال من الكفر الى دين الاسلام فوصف من الايمان هذا القدر الذي تكلمت به الجارية لم يصربه مسلماً حتى يشهد ان لا إله الا الله وان محمداً رسول الله ﷺ ويتبرى من دينه الذي كان يعتقده ، وانما هذا كرجل وامرأة يوجدان في بيت فيقال للرجل من هذه منك

فيقول زوجتي وتصدق للراءة فإنا نصدقها في قولها ولا نكشف عن امرهما ولا نطالبهما بشرائط عقد الزوجية حتى اذا جاءتا وهما اجنبيان يريدان إبداء عقد النكاح بينهما فإنا نطالبهما حينئذ بشرائط عقد الزوجية من احضار الولي والشهود وتسمية المهر . كذلك الكافر اذا عرض عليه الاسلام لم يقتصر منه على ان يقول اني مسلم حتى يصف الايمان بكامله وشرائطه واذا جاءتنا من قبل حاله بالكفر والايمان فقال اني مسلم قبلناه ، وكذلك اخذ رأينا عليه أمانة المسلمين من هيئة وشارة ونحوهما حكنا باسلامه اليان يظهر لنا منه خلاف ذلك .

ومن باب التأمين وراه الامام عليه السلام .

قال ابو داود : حدثنا القضي عن مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وابي سلمة بن عبد الرحمن انها اخبراه عن ابي هريرة انه رسول الله ﷺ قال اذا امن الامام فامنوا فانه من وافق تأمينه تأمين الملائكة غير له ما تقدم من ذنبه . قال ابن شهاب فكان رسول الله ﷺ يقول آمين .

قلت فيه دليل على ان رسول الله ﷺ كان يحجر بآمين ولو لا جهره به لم يكن لمن يتحرى متابته في التأمين على سبيل المداركة طريق الى معرفته فدل انه كان يحجر به جهرآ يسمعه من وراه ، وقد روي واثل بن حنجر ان رسول الله ﷺ كان اذا قرأ ولا الضالين قال آمين ورفع بها صوته ، ورواه ابو داود بأسناده في هذا الباب .

قال ابو داود : حدثنا القضي عن مالك عن عيسى مولى ابي بكر عن ابي صالح السمان عن ابي هريرة ان النبي ﷺ قال اذا قال الإمام غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقولوا آمين . . .

قلت قد احتج به من ذهب الى انه لا يجهر بآمين ، وقال الا ترى انه جعل وقت فراغ الامام من قوله ولا الضالين وقتاً لتأمين القوم فليو كان الامام يقوله جهرآ لاستغنى بسماع قوله عن التحين له مراعاة وقته .

قلت وهذا قد كان يجوز ان يستدل به لولم يكن ذلك مذكوراً في حديث وائل ابن حجر الذي تقدم ذكره واذا كان كذلك لم يكن فيما استدلوا به طائل . وقد يكون معناه الأمر به والحض عليه اذا نسيه الامام يقول لا تغفلوه اذا اغفله الامام ولا تتركوه ان نسيه وأمنوا لأنفسكم لتحرزوا به الأجر .

قلت وقوله اذا قال الامام ولا الضالين فقولوا آمين معناه قولوا مع الامام حتى يقع تأمينكم وتأمينه معاً ، فلما قوله اذا امن الامام فأمنوا فإنه لا يخالفه ولا يدل على انهم يؤخرونه عن وقت تأمينه وانما هو كقول القائل اذا رحل الأمير فارحلوا يريد اذا اخذ الأمير في الرحيل فتهيئوا للأرتحال ليكون رحيلكم مع رحيله ، وبيان هذا في الحديث الآخر ان الامام يقول آمين والملائكة تقول آمين فمن وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ماتقدم من ذنبه فأحب ان يجتمع التأمينان في وقت واحد رجاء المغفرة .

عن باب صلاة القاعد

قال ابو داود : حدثنا مسدد حدثنا يحيى حدثنا حسين المعلم عن عبد الله ابن بريدة عن عمران بن حصين انه سأل النبي ﷺ عن صلاة الرجل قاعداً فقال صلاته قائماً افضل من صلاته قاعداً وصلاته قاعداً على النصف من صلاته قائماً . وصلاته نائماً على النصف من صلاته قاعداً .

قوله صلاته قاعداً على النصف من صلاته قائماً وصلاته نائماً على النصف من

صلاته قاعداً انما هو في التطوع دون الفرض لأن الفرض لا جواز له قاعداً والمضلي يقدر على القيام واذا لم يكن له جواز لم يكن لشيء من الأجر ثبات .
واما قوله وصلاته قائماً على النصف من صلاته قاعداً فأني لا اعلم اني سمعته الا في هذا الحديث ولا احفظ عن احد من اهل العلم انه رخص في صلاة التطوع قائماً كما رخصوا فيها قاعداً فان صححت هذه اللفظة عن النبي ﷺ ولم تكن من كلام بعض الرواة ادرجه في الحديث وقاسه على صلاة القاعد او اعتبره بصلاة المريض قائماً اذا لم يقدر على القعود فان التطوع مضطجماً للقعود على القعود جائز كما يجوز ايضاً للمسافر اذا تطوع على راحلته ، فأما من جهة القياس فلا يجوز له ان يصلي مضطجماً كما يجوز له ان يصلي قاعداً لأن القعود شكل من اشكال الصلاة وليس الاضطجاع في شيء من اشكال الصلاة .

قال ابو داود : حدثنا محمد بن سليمان الأنباري حدثنا وكيع عن ابراهيم بن طهمان عن حسين المعلم عن ابي بريدة عن عمران بن حصين قال كان يبي الناصور فسألت النبي ﷺ فقال صل قائماً فان لم تستطع فقاعداً فان لم تستطع فعلى جنب .
قلت وهذا في الفريضة دون النافلة اقام له القعود مقام القيام عند العجز عنه واقام صلاته قائماً عند العجز عن القعود مقام القعود .

واختلفوا فيه اذا صلى قائماً اي واقعاً بالأرض كيف يصلي ، فقال اصحاب الرأي يصلي مستلقياً ورجله الى القبلة .

وقال الشافعي يصلي على جنبه متوجهاً الى القبلة على ما جاء في الحديث .

ومن باب كيف الجلوس في التشهد

قال ابو داود : حدثنا مسدد حدثنا بشر بن الفضل عن عاصم بن كليب عن ابيه عن وائل بن حجر وذكر صلاة رسول الله وساق القصة الى ان قال ثم جلس فاقرش رجله اليمسرى ووضع يده اليسرى على فخذه اليسرى وحده مرقه الأيمن على فخذه اليمنى وقبض تفتين وحلق حلقة ورأيته يقول هكذا وحلق بشر الابهام والوسطى وأشار بالسبابة .

قلت في هذا الحديث اثبات الإشارة بالسبابة ، وكان بعض اهل المدينة لا يرى التحليق وقال يقبض اصابعه الثلاث ويشير بالسبابة ، وكان بعضهم يرى ان يحلق فيضع إله الوسطى بين عقدي الابهام وإنما السنة ان يحلق بروؤس الأنامل من الابهام والوسطى حتى يكون كالحلقة المستديرة لا يفضل من جوانبها شيء .

ومن باب التشهد

قال ابو داود : حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن سليمان الأعمش حدثنا شقيق ابن سلمة عن عبد الله بن مسعود قال كنا اذا جلسنا مع رسول الله في الصلاة قلنا السلام على الله قبل عباده السلام على فلان وفلان فقال رسول الله لا تقولوا السلام على الله فإن الله هو السلام ولكن اذا جلس احدكم فليقل (التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين) فانكم اذا قلتم ذلك اصاب كل عبد صالح في السماء والأرض او بين السماء والأرض (اشهد ان لا إله الا الله وان محمدا عبده ورسوله) ثم ليتخير احدكم من الدعاء اعجبه اليه فيدعو به .

قلت قوله التحيات لله فيه ايجاب التشهد لأن الأمر على الوجوب .

وفي قوله عند الفراغ من التشهد ثم ليتخير من الدعاء اعجبه اليه دليل على ان الصلاة على النبي ﷺ ليست بواجبة في الصلاة ولو كانت واجبة لم يخل مكانها منها ويغيره بين ما شاء من الازكار والأدعية فلما وكل الأمر في ذلك الى ما يعجبه منها بطل التعيين . وعلى هذا قول جماعة الفقهاء الا الشافعي فإنه قال الصلاة على النبي في التشهد الأخير واجبة فإن لم يصل عليه بطلت صلاته ، وقد قال اسحق بن راهوية نحواً من ذلك ايضاً ولا اعلم للشافعي في هذا قدوة . واصحابه يحتجون في ذلك بحديث كعب بن عجرة . وقد رواه ابو داود .

قال ابو داود : نا حفص بن عمر انا شعبة عن الحكم عن ابن ابي ليلى عن كعب ابن عجرة . قال قلنا او قالوا يا رسول الله امرتنا ان نصلي وان نسلم عليك فأما السلام فقد عرفناه فكيف نصلي ، قال قولوا اللهم صل على محمد وآل محمد كما صليت على ابراهيم ، وبارك على محمد وآل محمد ، كما باركت على ابراهيم انك حميد مجيد .

قالوا فقلوه امرتنا ان نصلي عليك يدل على وجوبه لأن امره لازم وطاعته واجبة . وقوله قولوا اللهم صل على محمد أمر ثان يجب اثنتاه ولا يجوز تركه . قالوا وقد أمر الله بالصلاة عليه فقال (يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسلياً) فكان ذلك منصرفاً الى الصلاة لأنه ان صرف الى غيرها كان ندباً وان صرف اليها كان فرضاً اذ لا خلاف ان الصلاة عليه غير واجبة في غير الصلاة فدل على وجوبها في الصلاة والله اعلم .

واختلفوا في التشهد هل هو واجب ام لا فروي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال من لم يتشهد فلا صلاة له ، وبه قال الحسن البصري واليه ذهب

الشافعي ومذهب مالك قريب منه .

وقال الزهري وقتادة وحامد ان ترك التشهد جنى انصرف مضت صلاته .

وقال اصحاب الرأي التشهد والصلاة على رسول الله ﷺ مستحب غير واجب

والقعود قدر التشهد واجب .

واختلفوا فيما يشهد به فذهب سفيان الثوري واصحاب الرأي واحمد بن حنبل

الى تشهد ابن مسعود الذي رويناه في هذا الباب .

وذهب الشافعي الى تشهد ابن عباس وقد رواه ابو داود .

قال ابو داود : حدثنا قتيبة نا الليث عن ابى الزبير عن سعيد بن جبير

وطاوس عن ابن عباس انه قال كان رسول الله ﷺ يلعن التشهد كما يلعننا

القرآن فكان يقول (التحيات المباركات الصلوات الطيبات لله السلام

عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته سلام علينا وعلى عباد الله الصالحين

اشهد ان لا آله الا الله واشهد ان محمداً رسول الله)

وذهب مالك الى تشهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه وهو التحيات لله

الزكيات لله الطيبات لله .

قلت واصحها اسناداً واشهرها رجالاً تشهد ابن مسعود . وانما ذهب الشافعي

الى تشهد ابن عباس لازيادة التي فيه ، وهي قوله المباركات ولموافقة القرآن وهو

قوله فسلموا على انفسكم تحية من عند الله مباركة طيبة ، ثم ان اسناده ايضاً

جيد ورجاله مرضيون .

قال ابو داود : حدثنا الضبي حدثنا زهير حدثنا الحسن بن الحر عن

القاسم بن مخيمرة ، قال اخذ عقمة بيدي فحدثني ان عبد الله بن مسعود

اخذ بيده وان رسول الله ﷺ اخذ بيد عبد الله فملمه التشهد في الصلاة
فذكر مثل حديث الأعمش اذا قلت هذا او قضيت هذا فقد قضيت
صلاتك وان شئت ان تقوم فقم وان شئت ان تقعد فاعد .

قلت قد اختلفوا في هذا الكلام هل هو من قول النبي ﷺ او من قول
ابن مسعود فان صح مرفوعاً الى النبي ﷺ ففيه دلالة على ان الصلاة على النبي
ﷺ في التشهد غير واجبة .

وقوله فقد قضيت صلاتك يريد معظم الصلاة من القراءة والذكر والخفض
والرفع وانما بقي عليه الخروج منها بالسلام فكفى عن التسليم بالقيام اذ كان
القيام انما يقع عقب السلام ولا يجوز ان يقوم بغير تسليم لانه يبطل صلاته
لقوله ﷺ تحريمها التكبير وتحليلها التسليم .

قال ابو داود : حدثنا عمرو بن مرون حدثنا ابو هوانه عن قتادة [ح]
قال وحدثنا احمد بن حنبل حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا هشام عن قتادة
عن يونس بن جبير عن جطان بن عبد الله الرقاشي قال صلى بنا ابو موسى
الاشعري فلما جلس في صلاته قال رجل من القوم اقرت الصلاة بالير
والزكاة فلما انقضى ابو موسى اقبل على القوم فقال ايكم القائل كلمة كذا
وكذا ، قال فارم القوم حتى قالها مرتين ، قال فملك يا حطان انت قائلها
قال ما قلناها ولقد رهبت ان تبمكني الى ان قال ان رسول الله ﷺ علمنا
صلاتنا قال اذا كبر الامام فكبروا واذا قرأ [غير المنضوب عليهم ولا
الضالين] قولوا آمين بحمك الله ، واذا كبر وركع فكبروا واركعوا فان
الامام بركع بلكم ورفع بلكم قال رسول الله ﷺ قتلك بترك . واذا

قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد يسمع الله لكم فإن الله قال على لسان نبيه سمع الله لمن حمده واذا كبر وسجد فكبروا واسجدوا . فإن الامام يسجد قبلكم ويرفع قبلكم قال رسول الله ﷺ فتلك بتلك . قوله فأرّم القوم يريد انهم سكتوا مطرفين ، يقال ارم فلان حتى مابه نطق ومنه قول الشاعر :

يُريدن والليل مرّم طائرهُ

وقوله رهبت ان تبكعني بها اي تجيئني بها او تبكعني او نحو ذلك من الكلام . قال الأصمعي يقال بكعت الرجل بكعاً اذا استقبلته بما يكره .

واخبرني احمد بن ابراهيم بن مالك عن محمد بن حاتم المظفري قال : قال سليمان بن معبد قلب للأصمعي ما قول الناس الحق منقصة فقال يا بني وهل يسأل عن مثل هذا الا رازم قل ما بكع احد بالحق الا اعز نزم له .

وقوله فتلك بتلك فيه وجهان احدهما ان يكون ذلك مروداً الى قوله واذا قرأ غير المنضوب عليهم ولا الضالين فقولوا آمين يجبكم الله يريد ان كلمة آمين يستجاب بها الدعاء الذي تضمنه السورة او الآية كأنه قال فتلك الدعوة مضمنة بتلك الكلمة او معلقة بها او ما اشبه ذلك من الكلام .

والوجه الآخر ان يكون ذلك معطوفاً على ما يليه من الكلام واذا كبر وركع فكبروا واركعوا يريد ان صلاتكم متعلقة بصلاة امامكم فاتبعوه وائتموا به ولا تختلفوا عليه فتلك انما تصح وثبت بتلك . وكذلك الفصل الآخر وهو قوله واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا لك الحمد يسمع الله لكم الى ان قال فتلك بتلك يريد والله اعلم ان الاستجابة مقرونة بتلك الدعوة

وموصولة بها . وقوله سمع الله لمن حمده معناه استجاب الله دعاء من حمده ، وهذا من الامام دعاه للتأموم واسارة الى قوله ربنا لك الحمد فانتظمت الدعواتان احديهما بالآخرى فكان ذلك بيان قوله فتلك تلك . ومعنى قوله يسمع الله لكم اي يستجيب لكم ومن هذا قول النبي ﷺ اللهم اني اعوذ بك من قول لا يسمع اي لا يستجاب .

قال ابو داود : حدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي حدثنا وكيع عن سفيان عن عاصم عن ابي عثمان عن بلال انه قال يا رسول الله لا تسبقني بآمين .

قلت يشبه ان يكون معناه ان بلالاً كان يقرأ بفاتحة الكتاب في السكنة الاولى من السكتين قريباً بقي عليه الشيء منها وقد قرغ رسول الله ﷺ من قراءة فاتحة الكتاب فاستمعه بلال في التأمين مقدار ما يتم فيه بقية السورة حتى يصادف تأمينه تأمين رسول الله ﷺ فينال بركنه معه والله اعلم .

وقد تأوله بعض اهل العلم على ان بلالاً كان يقيم في الموضع الذي يؤذن فيه وراء الصفوف فأذا قال قد قامت الصلاة كبر النبي ﷺ فربما سبقه ببعض ما يقرؤه فاستمعه بلال قدر ما يلحق القراءة والتأمين .

ومن باب التصفيق في الصلاة

قال ابو داود : حدثنا القعني عن مالك عن ابي حازم عن سهل بن سعد ان رسول الله ﷺ ذهب الى بني عمرو بن عوف ليصلح بينهم وحانت الصلاة فجاء المؤذن الى ابي بكر فقال اتصلي بالناس فأقيم فقال نعم فصلى ابو بكر فجاء رسول الله ﷺ والناس في الصلاة فتخلص حتى وقف في الصف فصفق الناس وكان ابو بكر لا يلتفت في الصلاة فلما اكثرت الناس التصفيق التفت فرأى

رسول الله ﷺ فأشار إليه رسول الله ﷺ ان امكث مكانك فرفع ابو بكر يديه فحمد الله على ما امره رسول الله ﷺ من ذلك ، ثم استأخر ابو بكر حتى استوى في الصف وتقدم رسول الله ﷺ فصلى فلما انصرف قال يا ابا بكر ما منعك ان تثبت اذ امرتك ، قال ابو بكر ما كان لأين ابي فحافة ان يصلي بين يدي رسول الله ﷺ قال رسول الله ﷺ مالي اراكم اكثرتم التصفيح من نابه شيء في صلاته فليُسبَحْ فأتمم التصفيح للنساء .

قلت في هذا الحديث انواع من الفقه منها تعجيل الصلاة في اول وقتها الا ترى انهم لما حانت الصلاة ورسول الله غائب لم يؤخروها انتظاراً له .

ومنها ان الالتفات في الصلاة لا يطلها ما لم يتحول المصلي عن القبلة بجميع بدنه .
ومنها انه لم يأمرهم بأعادة الصلاة لما صفقوا بأيديهم .

وفيه ان التصفيق سنة النساء في الصلاة وهو معنى التصفيح المذكور في آخر الحديث وهو ان يضرب بظهور اصابع اليمنى صفح الكف من اليسرى .
ومنها ان تقدم المصلي عن مصلاه وتأخره عن مقامه لحاجة تعرض له غير مفسد صلاته ما لم يطل ذلك .

ومنها اباحة رفع اليدين في الصلاة والحمد لله والثناء عليه في اضعاف القيام عندما يحدث للمرء من نعمة الله ويتجدد له من صنع .

وفيه جواز الصلاة بأماين احدهما بعد الآخر . ومنها جواز الائتمام بصلاة من لم يلحق اول الصلاة .

وفيه ان سنة الرجال عندما ينوبهم شيء في الصلاة التسبيح . وفيه ان المأموم اذا سبح يريد بذلك اعلام الامام لم يكن ذلك مفسداً لصلوته .

— ومن باب الاختصار في الصلاة —

قال ابو داود : حدثنا يعقوب بن كعب الانطاكي حدثنا محمد بن سلمة من هشام بن محمد عن ابي هريرة قال نهى رسول الله ﷺ عن الاختصار في الصلاة .

قال ابو داود هو ان يضع يده على خاصرته في الصلاة ويقال ان ذلك من فعل اليهود . وقد روي في بعض الأخبار ان ابليس اهبط الى الأرض كذلك . وهو شكل من اشكال اهل اللصائب يضعون ايديهم على الخواصر اذا قاموا في المآتم وقبل هو ان يمسك بيده عنصرة اي عصا يتوكأ عليها .

— ومن باب مسح الحصا —

قال ابو داود : حدثنا مسدد حدثنا سفيان عن الزهري عن ابي الأحوص شيخ من اهل المدينة انه سمع ابا ذر يرويه عن النبي ﷺ قال اذا قام احدكم الى الصلاة فأن الرحمة تواجهه فلا يمسح الحصا .

قلت يريد بمسح الحصا نسويته حتى يسجد عليه . وكان كثير من العلماء يكرهون ذلك . وكان مالك بن انس لا يرى به بأساً ويسوى الحصا في صلاته غير مرة .

— ومن باب تخفيف القنود —

قال ابو داود : حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن سعد بن ابراهيم عن ابي عبيدة عن ابيه عن النبي ﷺ كان في الركعتين الأوليين كأنه على الرضف قال قلنا حتى يقوم قال حتى يقوم .

الرضف الحجارة المحاة واحدها رَضْفَةٌ ، ومنه المثل خذ من الرضفة ما عليها .

❦ ومن باب السهو ❦

قال ابو داود : حدثنا محمد بن عبيد حدثنا حماد عن ايوب عن محمد عن ابي هريرة قال صلى بنا رسول الله ﷺ احدى صلاتي العشي الظهر او العصر قال فصلى بنا ركعتين ثم سلم ثم قام الى خشبة في مقدم المسجد ووضع يده عليها يعرف في وجهه الغضب ثم خرج سرعان الناس وهم يقولون قصرت الصلاة وفي الناس ابو بكر وعمر فباه ان يكلماه فقام رجل كان رسول الله ﷺ يسميه ذا اليدين فقال يا رسول الله انسيت ام قصرت الصلاة قال لم انس ولم تقصر الصلاة قال بلى نسيت يا رسول الله فأقبل رسول الله ﷺ على القوم فقال أصدق ذو اليدين فأومأوا اي نعم فرجع رسول الله ﷺ الى مقامه فصلى الركعتين الباقيتين ثم سلم ثم كبر ومجد مثل مجوده او اطول ثم رفع وكبر ، قال قليل لحمد سلم في السهو ؛ قال لم احفظ من ابي هريرة ولكن نبئت ان عمران بن حصين قال ثم سلم .

قلت سرعان الناس مفتوحة السين والراء وهم الذين يفتلون بسرعة ويقال لهم ايضا سرعان بكسر السين وسكون الراء وهو جمع سريع كقولهم رعل ورعلان واما قولهم سرعان ما فعلت فالراء منه ساكنة .

وفي الحديث دليل على ان من قال لم افعل كذا وكان قد فعله ناسيا انه غير كاذب . وفيه من الفقه ان من تكلم ناسيا في صلاته لم تفسد صلاته ، وكذلك من تكلم غير عالم بأنه في الصلاة وذلك ان رسول الله ﷺ كان عنده انه قد أكمل صلاته فتكلم على انه خارج من الصلاة .

واما ذو اليمين ومراجعة النبي ﷺ فأمره متأول على هذا المعنى أيضاً لأن الزمان كان زمان نسخ وتبديل وزيادة في الصلاة وتقصير جفري منه الكلام في حال قد يتوهم فيها انه خارج عن الصلاة لا مكان وقوع النسخ ومجيء القصر بعد الاتمام ، وقد دفع قوم هذا الحديث وزعموا انه منسوخ وانه انما كان هذا قبل تحريم الكلام في الصلاة ولولا ذلك لم يكن ابو بكر وعمر وسائر الصحابة وقد طلبوا ان الصلاة لم تقصر ليتكلموا وقد بقي عليهم من الصلاة شيء .

قال الشيخ اما النسخ فلا موضع له هنا لأن نسخ الكلام كان بمكة وحدث هذا الأمر انما كان بالمدينة لأن راويه ابو هريرة وهو متأخر الاسلام . وقد رواه عمران بن حصين وهجرته متأخرة .

فأما كلام ابي بكر وعمر ومن معهما ، ففي رواية حماد عن زيد عن ابيوب وهو الذي رواه ابو داود انهم اوموا اي نعم فدل ذلك على ان رواية من روى انهم قالوا نعم انما هو على المجاز والتوسع في الكلام كما يقول الرجل ، قلت بيدي وقلت برأسي وكقول الشاعر :

قالت له العينا سمعاً وطاعة

ولو صح انهم قالوه بالسنتهم لم يكن ذلك جائزاً لأنه لم ينسخ من الكلام ما كان جواباً لرسول الله ﷺ لقوله تعالى (استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحيينكم) وقد مر رسول الله ﷺ على ابي بن كعب وهو يصلي فدماه فلم يجبه ثم اعتذر اليه وقال له كنت في الصلاة فقال لم تسمع الله تعالى يقول (استجبوا لله وللرسول) فدل على ان الكلام في الصلاة اذا كان استجابة لرسول الله ﷺ غير منسوخ .

ومن قال ان الكلام ناسياً في الصلاة لا يقطع الصلاة مالك والاوزاعي والشافعي . وقد روي ذلك عن ابن عباس وابن الزبير ، وكذلك قال عطاء ، وقال النخعي وحماد واصحاب الرأي الكلام في الصلاة ناسياً يقطع الصلاة كالعمل سواء .

وفي الحديث دليل على انه اذا سها في صلاة واحدة مرات اجزأته لجمعها بمجدتان وذلك انه عليه السلام سها فلم يصل ركعتين وتكلم ناسياً ثم اقتصر على بمجدتين وهو قول عامة الفقهاء .

وحكى عن الأوزاعي والماجشون صاحب مالك انها قالوا يلزمه لكل سهو بمجدتان .
حج ومن باب اذا صلى خمسا حج

قال ابو داود : حدثنا حفص بن عمر ومسلم بن ابراهيم المنى قالوا نا شعبة عن الحكم عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال صلى رسول الله ﷺ الظهر خمسا فقبل له ازيد في الصلاة فقال وما ذلك قال صليت خمسا فسجد سجدتين بعد ما سلم .

قلب اختلف اهل العلم في هذا الباب فقال بظاهر هذا الحديث جماعة منهم علقمة والحسن وعطاء والنخعي والزهرى ومالك والاوزاعي والشافعي واحمد بن حنبل واسحق بن راهوية . وقال سفيان الثوري ان كان لم يجلس في الرابعة احب الي ان يعيد . وقال ابو حنيفة ان كان لم يقعد في الرابعة قدر التشهد وسجد في الخامسة فصلاؤه فاسدة وعليه ان يستقبل الصلاة . وان كان قد قعد في الرابعة قدر التشهد فقد تمت له الظهر والخامسة تطوع وعليه ان يضيف اليها ركعة ثم يتشهد ويسلم ويسجد سجدتي السهو وتمت صلاته .

قلت متابعة السنة اولى واسناد هذا الحديث اسناد لا مزيد عليه في الجودة من اسناد اهل الكوفة . وقال بعض من صار الى ظاهر الحديث لا يخلو من ان يكون النبي ﷺ قد في الرابعة او لم يكن قد ، فان كان قد فيها فانه لم يصف اليها السادسة . وان كان لم يقعد في الرابعة فانه لم يستأنف الصلاة ولكن احسب بها وسجد سجدتين للسهو فعلى الوجهين جميعاً يدخل الفساد على اهل الكوفة فيما قالوه والله اعلم .

ومن ابواب السهو

قال ابو داود : حدثنا عثمان بن ابي شيبة نا جزيو عن منصور عن ابراهيم عن طلقة عن عبد الله ان رسول الله ﷺ قال اذا شك احدكم في صلاته فليتحرك الصواب وليتم عليه ثم يسلم ويسجد سجدتين .

قال ابو داود : حدثنا محمد بن الملا نا ابو خالد عن ابن عجلان عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ اذا شك احدكم في صلاته فليلق الشك وليبن على اليقين فاذا استيقن التمام سجد سجدتين فان كانت صلاته تامة كانت الركعة نافلة وان كانت ناقصة كانت الركعة تماماً لصلاته وكانت السجدتان ترغمتي الشيطان .

قال ابو داود : وحدثنا القعني عن مالك عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار ان رسول الله ﷺ قال : اذا شك احدكم في صلاته فلم يدر صلى ثلاثاً او اربعاً فليصل ركعة ويسجد سجدتين وهو جالس قبل التسليم فان كانت الركعة التي صلاها خامسة شفعها بها وان كانت رابعة فالسجدتان ترغيم الشيطان .

قال ابو داود : حدثنا القعني عن مالك عن ابن شهاب عن ابي سلمة عن ابي

هريرة ان رسول الله ﷺ قال ان احدمكم اذا قام يصلي جاءه الشيطان فلبس عليه حتى لا يدري كم صلى فأذا وجد احدمكم فليسجد سجدتين وهو جالس .
قال ابو داود : حدثنا القعني عن مالك عن ابن شهاب عن عبد الرحمن الأعرج عن عبد الله بن بجنة انه قال صلى بنا رسول الله ﷺ ركعتين ثم قام فلم يجلس فقام الناس معه فلما قضى صلاته وانتظرنا تسليمه كبر فسجد سجدتين وهو جالس قبل التسليم ثم سلم .

قلت روى ابو داود في ابواب السهو عدة احاديث في اكثر اسانيدھا مقال والصحيح منها والمعتمد عند اهل العلم هذه الأحاديث الخمسة التي ذكرناها .
فأما حديث ابي هريرة فهو حديث يحمل ليس فيه اكثر من ان النبي ﷺ امر بسجدتين عند الشك في الصلاة وليس فيه بيان ما يصنعه من شيء سوى ذلك ولا فيه بيان موضع السجدتين من الصلاة وحصل الأمر على حديث ابن مسعود وابي سعيد الخدري ، وحديث ذي الديدن وابن بجنة وعنها تشعبت مذاهب الفقهاء وعليها بنيت .

فأما حديث ابن مسعود وهو انه يتحرى في صلاته ويسجد سجدتين بعد السلام فهو مذهب اصحاب الرأي . ومعنى التحري عندهم غالب الظن واكبر الرأي كأنه شك في الرابعة من الظهر هل صلاها ام لا فان كان اكبر رأيه انه لم يصلها اضاف اليها اخرى وسجد سجدتين بعد السلام وان كان اكبر رأيه انه في الرابعة اتھا ولم يصف اليها ركعة وسجد سجدتي السهو بعد السلام وهذا اذا كان يعتريه الشك في الصلاة مرة بعد اخرى فان كان ذلك اول ما بها فان عليه ان يستأنف الصلاة عندهم .

• وأما حديث ابن بجمينة وذو اليدين فأن مالكا اعتبرهما جميعاً وبني مذهبه طليهما في اليوم اذا وقع في الصلاة فأن كان من زيادة زادها في صلب الصلاة سجد السجدين بعد السلام لأن في خبر ذي اليدين ان النبي ﷺ سلم عن ثنتين وهو زيادة في الصلاة وان كان من نقصان سجدهما قبل السلام لأن في حديث ابن بجمينة ان النبي ﷺ قام عن ثنتين ولم يتشهد وهذا نقصان في الصلاة • وذهب احمد بن حنبل الى ان كل حديث منها يأمل صفته ويستعمل في موضعة ولا يحمل على الخلاف فكان يقول ترك الشك على وجهين احدهما الى اليقين والآخر الى التحري • فن رجع الى اليقين فهو ان يُلقى الشك ويسجد سجدتي السهو قبل السلام على حديث ابي سعيد الخدري • واذا رجع الى التحري وهو اكبر الروم سجد سجدتي السهو بعد التسليم على حديث ابن مسعود •

فأما مذهب الشافعي فعلى الجمع بين الأخبار ورد المجهل منهما الى المفسر والتفسير انما جاء في حديث ابي سعيد الخدري وهو قوله فليلق الشك وليبن على اليقين • وقوله اذا لم يدرك أثلاثاً صلى او اربعاً فليصل ركعة وسجد سجدتين وهو جالس قبل السلام • وقوله فأن كانت الركعة التي صلاها خامسة شفعها بهاتين ، وان كانت رابعة فالسجدة ترغيم للشيطان ،

وهذه فصول في الزيادات حفظها ابو سعيد الخدري دون غيره من الصحابة • وقبول الزيادات واجب فكان المصير الى حديثه اولى •

ومعنى التحري للذكور في حديث ابن مسعود عند اصحاب الشافعي هو البناء على اليقين على ما جاء تفسيره في حديث ابي سعيد الخدري •

وحقيقة التحري هو طلب احري الأمرين واولاهما بالضوابط واحراهما ما جاء

في حديث الخدري من البناء على اليقين لما كان فيه من كمال الصلاة والاحتياط لها ، وما يدل على ان التحري قد يكون بمعنى اليقين قوله تعالى (فمن اسلم فأولئك تحروا رشداً) .

واما حديث ذي اليمين وسجوده فيها بعد السلام فإن ذلك محمول في منذهبهم على السهو لأن تلك الصلاة قد نسبت الى السهو فجري حكم آخرها على مشاكلة حكم ما قد تقدم منها . وقد زعم بعضهم انه منسوخ بخبر ابي سعيد .

وقد روي عن الزهري انه قال كل فعل رسول الله ﷺ الا ان تقديم السجود قبل السلام آخر الأمرين ، وقد ضعف حديث ابي سعيد الخدري قوم زعموا ان مالكا أرسله عن عطاء بن يسار ولم يذكر فيه ابا سعيد الخدري ، وهذا ما لا يقدح في صحته ، ومعلوم عن مالك انه يرسل الأحاديث وهي عنده مسندة وذلك معروف من عاداته . وقد رواه ابو داود من طريق ابن عجلان عن زيد ابن اسلم وذكر ان هشام بن سعد اسنده فبلغ به ابا سعيد . وقد اسنده ايضا سليمان بن بلال ثناء حمزة بن الحارث ومحمد بن احمد بن زهير قالوا حدثنا عباس الدوري قال حدثنا موسى بن داود حدثنا سليمان بن بلال عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ اذا شك احدكم في صلاته فلم يدرك صلى أثلاثا ام اربعا فليطرح الشك ولين على ما استيقن ثم ليسجد سجدين وهو جالس قبل ان يسلم فإن كان صلى خمسا كان شفعاً وان كان صلى تمام الأربع كانت مرغياً للشيطان .

قال الشيخ ورواه ابن عباس ايضا حدثونا به عن محمد بن اسمعيل الصايغ قال حدثنا ابن قنبر حدثنا عبد العزيز بن محمد عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار

عن ابن عباس ان رسول الله ﷺ قال اذا شك احدكم في صلاته فلم يدر ثلاثاً صلى ام اربعاً فليقيم فليصل ركعة ثم يسجد سجدتين وهو جالس قبل السلام فان كانت الركعة التي صلاها خامسة شفعها بهائين وان كانت رابعة فالسجدتان ترغيم للشيطان .

قلت وفي هذا الحديث بيان فساد قول من ذهب فيمن صلى خمساً الى انه يضيف اليها سادسة ان كان قد قصد في الرابعة . واعتلوا بأن النافلة لا تكون ركعة ، وقد نص فيه من طريق ابن عجلان على ان تلك الركعة تكون نافلة ثم لم يأمره باضافة اخرى اليها .

— ومن باب من صلى لغير القبلة ثم علم بجهله —

قال ابو داود : حدثنا موسى بن اسماعيل نا حماد عن ثابت وحيد عن انس ان النبي ﷺ واصحابه كانوا يصلون نحو بيت المقدس فلما نزلت هذه الآية (فول وجهك شطر المسجد الحرام) الآية فر رجل من بني سلمة فاذا هم ركوع في صلاة الفجر نحو بيت المقدس فقال الا ان القبلة قد حولت الى الكعبة مرتين قال فالوا كما هم ركوعاً الى الكعبة ١٠ . قلت فيه من العلم ان ما مضى من صلاتهم كانت جائزاً ولولا جوازه لم يميز البناء عليه .

وفيه دليل على ان كل شيء له اصل صحيح في التعبد ثم طرأ عليه الفساد

د ١٠ في المتن المطبوع والمطبوع ركوع ، وفي الشروح كافة ، ركوعاً اعم .

في السطر الثاني من ص ٢٣٥ وقع سهو في الطبع في كلمة (تصال) والصواب (تصان)

قبل ان يعلم صاحبه به فأن المأخى منه صحيح ، وذلك مثل ان نجد المصلي بثوبه نجاسة لم يكن عليها حتى صلى ركعة فأنه اذا رأى النجاسة القاها عن نفسه وبني على ماضى من صلاته .

وكذلك هذا في المعاملات فلو وكل رجل رجلاً فباع الوكيل واشترى ثم عزله بعد ايام فأن عقودها التي عقدها قبل بلوغ الخبر اليه صحيحة . وفيه دليل على وجوب قبول اخبار الآحاد .

ومن ابواب الجمعة

قال ابو داود : حدثنا القعنبي عن مالك عن يزيد بن عبد الله بن الهاد عن محمد بن ابراهيم عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة ، وساق الحديث الى ان قال وما من دابة الا وهي مُسيخة يوم الجمعة من حين تصبح حتى تطلع الشمس شفقا من الساعة الا الجن والانس .

قوله مُسيخة معناه مصغية يقال اصاخ واصاخ بمعنى واحد .

قال ابو داود : حدثنا هرون بن عبد الله نا حسين بن علي عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن ابي الأشعث الصنعاني عن اوس بن اوس قال : قال رسول الله ﷺ اكثروا علي من الصلاة فأن صلاتكم معروضه علي قالوا يا رسول الله وكيف تعرض صلاتنا عليك وقد أُرمت قال ان الله تعالى حرم على الأرض اجساد الأنبياء . ١٠ .

قوله اُرمت معناه بليت واصلة اُرمت اي صرت رميا فخذفوا احدي اليمين

وهي لغة لبعض العرب كما قالت ظلت افضل كذا اي ظلت وكما قيل احسنت بمعنى احسست في نظائر لذلك ، وقد غلط في هذا بعض من يفسر القرآن برأيه ولا يعبأ بقول اهل التفسير ولا يرجع عليهم لجهله ، قال ان قوله فظلمتم تفكوهون من ظال يظال وهذا شيء اختلقه من قبل نفسه لم يسبق اليه .

قال ابو داود : حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا عيسى ثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر حدثني عطاء الخراساني عن مولى امرأته ام عثمان قال سمعت عليا رضي الله عنه على منبر الكوفة يقول اذا كان يوم الجمعة عدت الشياطين براياتها الى الأسواق فيرمون الناس بالبرايت او الربايت وذكر الحديث . قلت البرايت ليس بشيء انما هو الربايت واصله من رُبَّت الرجل عن حاجته اذا حبسته عنها ، واحتلتا ريثة ، وهي تجري مجرى الملة ، والسبب الذي يعوقك عن وجهك الذي تتوجه اليه .

وقوله يرمون الناس انما هو يرمون الناس كذلك روى لنا في غير هذا الحديث .

— ومن باب جمعة المملوك والمرأة —

قال ابو داود : ثنا عباس بن عبد العظيم حدثني اسحق بن منصور ثنا هريم عن ابراهيم بن محمد بن المنتشر عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن النبي ﷺ قال الجمعة حق واجب على كل مسلم في جماعة الا اربعة عبد مملوك او امرأة او صبي او مريض .

قلت اجمع الفقهاء على ان النساء لا جمعة عليهن . فأما العبيد فقد اختلفوا فيهم فكان الحسن وقتادة يوجبان على العبد الجمعة اذا كان مخارجا ، وكذلك قال الأوزاعي واحسب ان مذهب داود ان يحجب الجمعة عليه .

وقد روي عن الزهري انه قال : اذا سمع المسافر الأذان فليحضر الجمعة ،
وعن ابراهيم النخعي نحو من ذلك .

وفي الحديث دلالة على ان فرض الجمعة من فروض الأعيان وهو ظاهر
مذهب الشافعي ؛ وقد علق القول فيه . وقال اكثر الفقهاء هي من فروض
الكفاية وليس اسناد هذا الحديث بذلك ، وطارق بن شهاب لا يصح له شماع
من رسول الله ﷺ الا انه قد لقي النبي ﷺ

ومن باب في الجمعة في القرى

قال ابو داود : ثنا قتيبة بن سعيد ثنا ابن ادريس عن محمد بن اسحق
عن محمد بن ابي امامة بن سهل بن حنيف عن ابيه عن عبد الرحمن بن كعب
ابن مالك وكان قائد ابيه بعد ما ذهب بصره عن ابيه كعب بن مالك انه
انه كان اذا سمع النداء يوم الجمعة راح على اسعد بن زرارة فقلت له اذا سمعت
النداء راحت لاسعد قال لا نه اول من جمع ، بنا في هزم النبت من حرة
بنى يباضة في تقيع يقال له تقيع النضيمات قلت له كم كنتم يومئذ قال اربعون .
التقيع بطن من الارض يستنع فيه الماء مدة فأذا نضب الماء انبت الكلاء

١٠ قال الامام اسحاق بن عمار في جمع بنا اي صلى صلاة الجمعة ، وقوله في هزم اي
في شق من الأرض يريد في مكان منخفض وفعل بتحريك العين يأتي بمعنى مفعول
كالقبض بمعنى المقبوض وهو من الهزم وهو الكسر ، والحرة ارض فيها حجارة سود ،
والنقيع بالتون قيل بمعنى فاعل وهو الماء المستنقع اي الواقف سمي به لانقطاع الماء في
ناحية من نواحيه ، والخضيمات بالخاء وكسر الضاد من الخضم وهو الاكل مجمع
الأسنان اه من هلس الأشحمية بخط بعض الفضلاء .

وقال في درجاة مرقاة الصعود التيت كأمير مضاف اليه موضع بالمدينة اه م .

ومنه حديث عمر رضي الله عنه انه حى النقيع لحبل للمسلمين ، وقد يصحف اصحاب الحديث فيروونه البقيع بالباء والبقيع بالمدينة موضع القبور .
وفي الحديث من الفقه ان الجمعة جوازها في القرى كجوازها في المدن والأمصا لأن حرة بني ياضة يقال قرية على ميل من المدينة ، وقد استدله الشافعي على ان الجمعة لا تجزئ بأقل من اربعين رجلاً احراراً مقيمين وذلك ان هذه الجمعة كانت اول ما شرع من الجمعات فكان جميع اوصافها معتبرة فيها لأن ذلك بيان لمجمل واجب ، وبيان للمجمل الواجب واجب .

وقد روي عن عمر بن عبد العزيز اشتراط عدد الأربعين في الجمعة ، واليه ذهب احمد بن حنبل واسحق الا ان عمر قد اشترط مع عدد الأربعين ان يكون فيها وال قال وليس الوالي من شرط الشافعي . وقال مالك اذا كان جماعة في القرية التي يوتها متصلة وفيها سوق ومسجد يتجمع فيه وجبت عليهم الجمعة ولم يذكر عدداً محصوراً ومنهجه في الوالي كمنهجه الشافعي .

وقال اصحاب الرأي لا الجمعة الا في مصر جامع وتنعقد عندهم بأربعة .
وقال الأوزاعي اذا كانوا ثلاثة صلوا الجمعة اذا كان فيهم الوالي . قال ابو ثور هي كباقي الصلوات في العدد .

قال ابو داود : ثنا محمد بن المصنف ثنا بقية ثنا شعبة عن المنيرة الضبي عن عبد العزيز بن ربيع عن ابي صالح عن ابي هريرة عن رسول الله ﷺ انه قال قد اجتمع في يومكم هذا عيدان فمن شاء اجزأه من الجمعة وانما يجتمعون .
قال ابو داود : ثنا يحيى بن خلف ثنا ابو عاصم عن ابن جريح قال . قال عطاء اجتمع يوم الجمعة ويوم فطر على عهد ابن الزبير فقال عيدان اجتماعاً

في يوم واحد فجمعها جميعاً صلاتهما ركعتين بكرة لم يزد عليها حتى صلى العصر .
قلت في اسناد حديث ابي هريرة مقال ويشبه ان يكون معناه لو صح ان
يكون المراد بقوله فمن شاء اجزأه من الجمعة اي عن حضور الجمعة ولا يستقط
عنه الظهر . واما صنيع ابن الزبير فإنه لا يجوز عندي ان يحمل الا على مذهب
من يرى تقديم صلاة الجمعة قبل الزوال . وقد روي ذلك عن ابن مسعود .
وروي عن ابن عباس انه بلغه فعل ابن الزبير فقال اصاب السنة .

وقال عطاء كل عيد حين يتمد الضحى الجمعة والأضحى والفطر .

وحكى ابن اسحق بن منصور عن احمد بن حنبل انه قيل له الجمعة قبل الزوال
او بعده قال ان صليت قبل الزوال فلا اعيه ، وكذلك قال اسحق فعلى هذا
يشبه ان يكون ابن الزبير صلى الركعتين على انها جمعة وجعل العبد في معنى التبع لها .
ومن باب في اللبس يوم الجمعة

قال ابو داود: حدثنا القعني عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان عمر بن الخطاب
رضي الله عنه رأى حلة سيرة عند باب المسجد تباع فقال يا رسول الله لو اشتريت
هذه فلبستها يوم الجمعة وللوفد اذا قدموا عليك فقال رسول الله ﷺ انما يلبس
هذه من لا خلاق له في الآخرة .

قلت الحلة السيرة هي المضلعة بالحريز التي فيها خطوط وهو الذي يسمونه
للسير وانما سموه سيرة للخطوط التي فيه كالسيور ، وقيل حلة سيرة كما قالوا
ناقة عشراء .

قلت وفي معناه العتابي وما اشبهه من الثياب لا يجوز لبس شيء من ذلك
واستعماله للرجال .

❦ ومن باب التحلق يوم الجمعة ❦

قال ابو داود : حدثنا مسدد نا يحيى عن ابن عجلان عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جلته ان رسول الله ﷺ نهى عن البيع والشراء في المسجد وان تنشد فيه ضالة وان ينشد فيه شعر ونهى عن التحلق قبل الصلاة يوم الجمعة .

الحلق مكسورة الحاء مفتوحة اللام جماعة الحلقة وكان بعض مشايخنا يرويه انه نهى عن التحلق بسكون اللام واخبرني انه بقى اربعين سنة لا يحلق رأسه قبل الصلاة يوم الجمعة ، فقلت له انما هو الحلق جمع الحلقة ، وانما كره الاجتماع قبل الصلاة للعلم وللمذاكرة وامر ان يشتغل بالصلاة وينصت للخطبة والذكر فأذا فرغ منها كان الاجتماع والتحلق بعد ذلك فقال قد فرجت عني وجزائي خيراً وكان من الصالحين رحمه الله .

❦ ومن باب اتخاذ المنبر ❦

قال ابو داود : حدثنا قتيبة بن سعيد نا يعقوب بن عبد الرحمن حدثني ابو حازم بن دينار عن سهل بن سعد الساعدي قال ارسل رسول الله ﷺ الى فلانة امرأة قد سماها سهل ان تُمرى غلامك النجار يعمل لي اعواداً اجلس عليها اذا كلمت الناس فأمرته فعلمها من طرفاء الغابة ، قال فرأيت رسول الله ﷺ كبر عليها ثم ركع وهو عليها ثم نزل القهقري فسجد في اصل المنبر ثم عاد فلما فرغ اقبل على الناس فقال ايها الناس انما صنعت هذا لتأتموا وتعلموا اصلاحي . قلت الغابة النفضة وجمعها غابات وغاب . ومنه قولم لبث غاب قال الشاعر :

وكنا كالخريق اصاب غابا فتخبو ساعة وتهب ساعا

وفيه من الفقه جواز ان يكون مقام الامام ارفع من مقام للمؤمن اذا كان

ذلك لأمر يعلمه الناس ليقنوا به ، وفيه ان العمل اليسير لا يقطع الصلاة .
وانما كان المنبر مرتانين فنزوله وصعوده خطوتان وذلك في حدة القلة ، وانما نزل
القهقري لثلاث يولي الكعبة فقاء .

فأما اذا قرأ الامام السجدة وهو يخطف يوم الجمعة فإنه اذا اراد النزول لم يقهر
ونزل مقبلاً على الناس بوجهه حتى يسجد وقد فعله عمر بن الخطاب .
وعند الشافعي انه ان احب ان يفعله فعل فإن لم يفعله اجزأه . وقال اصحاب
الرأي ينزل ويسجد ، وقال مالك لا ينزل ولا يسجد ويمر في خطبته .

— ومن باب الاحتباء والامام يخطف —

قال ابو داود : حدثنا محمد بن عوف نا عبد الله بن يزيد المقرئ نا سعيد بن
ابي ايوب عن ابي مرحوم عن سهل بن معاذ بن انس عن ابيه ان رسول الله ﷺ
نهى عن الحبوة يوم الجمعة والامام يخطف .
قلت : انما نهى عن الاحتباء في ذلك الوقت لأنه يجلب النوم ويعرض طهارته
للاقتضاض فتعي عن ذلك وامر بالاستيفاز في القعود لأستماع الخطبة والذكر .
وفيه دليل على ان الاستناد يوم الجمعة في ذلك المقام مكروه لأنه بعلة
الأحباء او أكثر .

— ومن باب استئذان المحدث الامام —

قال ابو داود : حدثنا ابراهيم بن الحسن المصيصي نا حجاج قال : قال ابن
جرير اخبرني هشام بن عروة عن عروة عن عائشة قالت قال رسول الله ﷺ
اذا احداث احدكم في صلاته فليأخذ بأنفه ثم لينصرف .
قلت انما امره ان يأخذ بأنفه ليوم القوم ان به رفاقاً ،

وفي هذا باب من الأخذ بالأدب في ستر العورة وإخفاء القبيح من الأمر والتورية بما هو محتقن منه وليس يدخل في هذا الباب الرياء والكذب ، وإنما هو من باب التجميل واستعمال الحياء وطلب السلامة من الناس .

ومن باب إذا دخل والامام يخطب

قال ابو داود : حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد عن عمرو بن دينار عن جابر ان رجلاً جاء يوم الجمعة والنبي ﷺ يخطب قال أصليت يا فلان ، قال لا قال قم فاركع .

قلت فيه من الفقه جواز الكلام في الخطبة لأمر يحدث وإن ذلك لا يفسد الخطبة وفيه ان الداخل المسجد والامام يخطب لا يقعد حتى يصلي ركعتين . وقال بعض الفقهاء اذا تكلم اعاد الخطبة ولا يصلي الداخل والامام يخطب والسنة اولى ما تابع .

ومن باب من ادرك من الجمعة ركعة

قال ابو داود : حدثنا القعنبي عن مالك عن ابن شهاب عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ من ادرك ركعة من الصلاة فقد ادرك الصلاة . قلت دلالة انه اذا لم يدرك تمام الركعة فقد فاتته الجمعة ويصلي اربعاً لأنه انما جعله مدركا للجمعة بشرط ادراكه الركعة فدلالة الشرط تمنع من كونه مدركا لها بأقل من الركعة ، والى هذا ذهب سفيان الثوري ومالك والأوزاعي والشافعي واحمد بن حنبل واسحق بن راهوية . وقد روي ذلك عن عبد الله ابن مسعود وابن عمر وانس وابن السيب وطلحة والأسود وعروة والحسن والشعبي والزهري .

وقال الحكم وحماد وابو حنيفة من ادرك التشهد يوم الجمعة مع الامام صلى ركعتين .

❦ ومن باب الصلاة بعد الجمعة ❦

قال ابو داود : حدثنا ابراهيم بن الحسن حدثنا الحجاج بن محمد عن ابن جريج قال اخبرني عطاء انه رأى ابن عمر يصلي بعد الجمعة فينماز عن مصلاه الذي صلى الجمعة فيه قليلاً غير كثير غير كع ركعتين قال ثم يمشي انفس من ذلك غير كع اربع ركعات .

قوله فينماز معناه يفارق مقامه الذي صلى فيه ، وهو من قولك مزت الشيء من الشيء اذا فرقت بينهما ، وقوله انفس من ذلك يريد اجد قليلاً .

وقد اختلفت الرواية في عدد الصلاة بعد الجمعة ، وقد راوها ابو داود في هذا الباب على اختلافها . روي اربعاً وروي ركعتين في المسجد ، وروي انه كان لا يصلي في المسجد حتى اذا صار الى بيته صلى ركعتين .

قلت وهذا والله اعلم من الاختلاف الباح وكان احمد بن حنبل يقول ان شاء صلى ركعتين وان شاء صلى اربعاً . وقال اصحاب الرأي يصلي اربعاً وهو قول اسحق وقال سفيان الثوري يصلي ركعتين ثم يصلي بعدها اربعاً .

❦ ومن كتاب العبد بن ❦

قال ابو داود : حدثنا ابو الوليد الطيالسي حدثنا اسحق بن عثمان قال حدثني اسمعيل بن عبد الرحمن بن عطية عن جدته ام عطية ان رسول الله ﷺ لما قدم للمدينة جمع نساء الأنصار في بيت فأرسل اليها عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقام على الباب فسلم علينا فرددنا عليه السلام ثم قال انا رسول الله ﷺ اليكم وامرنا بالعبد بن ان نخرج فيها المبيض والمتنق ولا جمعة علينا ونهانا عن اتباع الجنائز .

العتق جامع عائق يقال جارية عائق وهي التي قاربت الأدراك ويقال بل هي المدركة .

اخبرني ابو عمر اخبرني ابو العباس عن ابن الأعرابي قال : قالت جارية من الأعراب لأبيها اشتر لي كوطاً اغطى به فرعلي فأني قد عتقت تريد ادركت والفرعل هنا الشعر واللوط الازار .

❦ ومن باب الخطبة في العيد ❦

قال ابو داود : حدثنا احمد بن حنبل نا عبد الرزاق نا ابن جريج اخبرني عطاء عن جابر بن عبد الله قال قام رسول الله ﷺ يوم الفطر فصلى فبدأ بالصلاة قبل الخطبة ثم خطب الناس فلما فرغ نبي ﷺ نزل فألقى النساء فذكرهن وهو يتوكل على يدي بلال وبلال باسط ثوبه والنساء يلتقين فيه صدقة تلقي المرأة فتخها .
الفتح الخواتيم الكبار . واحدها فتخة .

❦ ومن باب تكبير العيدين ❦

قال ابو داود : حدثنا قتيبة بن سعيد نا ابن لميعة عن عُميل عن ابن شعاب عن عمرو عن عائشة ان رسول الله ﷺ كان يكبر في الفطر والأضحى في الأولى سبع تكبيرات وفي الثانية خمس تكبيرات .

قلت وهذا قول أكثر اهل العلم ، وروي ذلك عن ابي هريرة وابن عمر وابن عباس وابي سعيد الخدري وبه قال الزهري ومالك والأوزاعي والشافعي واحمد بن حنبل واسحق بن راهوية .

وقال الشافعي ليس من السبع تكبيرة الافتتاح ولا من الخمس تكبيرة القيام .
وقال ابو ثور سبع تكبيرات مع تكبيرة الافتتاح وخمس في الثانية .

وروي عن ابن مسعود انه قال يكبر الامام اربع تكبيرات متواليات ثم يقرأ ثم يكبر فيركع ويسجد ثم يقوم فيقرأ ثم يكبر اربع تكبيرات يركع بآخرها ، واليه ذهب اصحاب الرأي ، وكان الحسن يكبر في الأولى خمساً وفي الأخرى ثلاثاً سوى تكبير في الركوع .

وروي ابو داود في هذا الباب حديثاً ضعيفاً عن ابي موسى الأشعري ان رسول الله ﷺ كان يكبر في العيد اربعاً تكبيره على الجنائز .

قال حدثنا محمد بن العلاء ، نازيد بن حباب عن عبد الرحمن بن ثوبان عن ابيه عن مكحول قال اخبرني ابو عائشة جليس لأبي هريرة عن ابي موسى .

ومن باب اذا لم يخرج الامام للعيد يومه

﴿ يخرج من الفد ﴾

قال ابو داود : حدثنا حفص بن عمر ناشبة عن جعفر بن ابي وحشية عن ابي عمير بن انس عن عمومة له من اصحاب رسول الله ﷺ ان ركبا جاؤا الى النبي ﷺ يشهدون انهم رأوا الهلال بالأمس فأمرهم ان يفتروا فإذا اصبحوا ان يفتدوا الى مصلاتهم .

قلت والى هذا ذهب الأوزاعي وسفيان الثوري واحمد بن حنبل واسحق في الرجل لا يعلم يوم الفطر الا بعد الزوال .

وقال الشافعي ان علموا بذلك قبل الزوال خرجوا وصلى الامام بهم صلاة العيد وان لم يعلموا الا بعد الزوال لم يصلوا يومهم ولا من الفد لأنه عمل في وقت اذا جاز ذلك الوقت لم يعمل في غيره ، وكذلك قال مالك وابو ثور .

قلت سنة رسول الله ﷺ اولى وحديث ابي عمير صحيح فالصير اليه واجب .

ومن باب الصلاة بعد صلاة العيد

قال ابو داود : حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبه حدثني عدي بن ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال خرج رسول الله ﷺ يوم فطر فصلى ركعتين لم يصل قبلها ولا بعدها ثم اتى النساء ومعه بلال فأمرهن بالصدقة فجلست المرأة تلقي خرصها ويخاها .

الحرص الملقاة والسخاب القلادة .

وفي الحديث من الفقه ان عطية المرأة البالغة وصدقها بغير اذن زوجها جائزة ماضية ولو كان ذلك مفتقرا الى الأزواج لم يكن صلى الله عليه وسلم يأمرهن بالصدقة قبل ان يسأل أزواجهن الأذن لمن في ذلك .

ومن ابواب الاستسقاء

قال ابو داود : حدثنا احمد بن محمد بن ثابت المزني قال عبد الرزاق حدثنا معمر عن الزهري عن عباد بن قيس عن عمه ان رسول الله ﷺ خرج بالناس يستسقي فصلى بهم ركعتين جهر فيها وحول رداءه فدعا واستسقى واستقبل القبلة . قلت في قوله خرج رسول الله ﷺ بالناس يستسقي دليل على ان السنة في الاستسقاء الخروج الى للصلى وفيه ان الاستسقاء انما يكون بصلاة . وذهب بعض اهل العراق الى انه لا يصلي ولكن يدعو فقط . وفيه انه يجزى بالقرآنة فيها وهو مذهب مالك بن انس والشافعي واحدا ، وكذلك قال محمد بن الحسن . وفيه انه يجوز رداءه وتأوله على مذهب الثعلوب اي لينقلب ما بهم من الجذب الى الخصب .

وقد اختلفوا في صفة تحويل الرداء فقال الشافعي ينكس اعلاه ويأخيه ان

يحمل ما على شقه الأيمن على شقه الأيسر ويحمل الجانب الأيسر على الجانب الأيمن .
وقال أحمد بن حنبل يحمل اليمين على الشمال ويحمل الشمال على اليمين ،
وكذلك قال إسماعيل بن عوف مالك قريب من ذلك .

قلت إذا كان الرداء مربعاً نكسه وإذا كان طيلساناً مدوراً قلبه ولم ينكسه .
قال أبو داود : حدثنا ابن عوف قال قرأت في كتاب عمرو بن الحرث الحمصي
عن عبد الله بن سالم عن الزبيدي عن ابن شهاب عن عباد بن ثميم عن عمه وساق
الحديث قال وحول ردائه وجعل عطافه الأيمن على عاتقه الأيسر وجعل عطافه
الأيسر على عاتقه الأيمن ثم دعا الله .

اصل العطاف الرداء وإنما اُضيف العطاف الى الرداء هنا لأنه أراد أحد شتي
العطاف الذي عن يمينه وعن شماله .

قال أبو داود : حدثنا النخعي وعثمان بن أبي شيبة قال ثنا حاتم بن اسمعيل
حدثنا هشام بن إسحق بن عبد الله بن كنانة ، قال أخبرني أبي عن ابن عباس قال
خرج رسول الله ﷺ في الاستسقاء وصلى ركعتين كما كان يصلي في العيد .
قلب في هذا دلالة على أنه يكبر كما يكبر في العيدين ، وإليه ذهب الشافعي
وهو قول ابن المسيب وعمر بن عبد العزيز ومكحول . وقال مالك يصلي
ركعتين كبائر الصلوات لا يكبر فيها تكبير العيد غير أنه يبدأ بالصلاة
قبل الخطبة كالعيد .

ومن باب رفع اليدين في الاستسقاء

قال أبو داود : حدثنا ابن أبي خلف نا محمد بن عبيد نا مسعر عن يزيد
الفهري عن جابر رضي الله عنه قال رأيت النبي ﷺ يُواكي فقال اللهم استقنا غيثاً

مُفَيْتًا مَرِيئًا مَرِيئًا نَاقِمًا غَيْرَ ضَارٍ عَاجِلًا غَيْرَ آجِلٍ قَالَ وَاطْبَقَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ .
قوله يواكي معناه التحامل على يديه اذا رفعها ومدّهما في الدماء ، ومن هذا
التوكؤ على العصا وهو التحامل عليها .

وقوله مَرِيئًا يروى على وجهين بالياء والباء فمن رواه بالياء جعله من المراجعة
وهي الخصب ، يقال منه امرع المكان اذا اخصب ، ومن رواه مُرَبَّعًا بالباء
كان معناه منبتا للربيع .

واستدل بفعل النبي ﷺ من لا يرى الصلاة في الاستسقاء ، وقال الا ترى
انه اقتصر على الدماء ولم يصل له .

قال الشيخ قد ثبت الاستسقاء بالصلاة بما ذكره ابو داود في الأخبار المقدمة
واقما وجهه وتأويله انه كان بازاء صلاة يريد ان يصلها فدعا في اثنا خطبته
بالسقى فأجتمعت له الصلاة والخطبة فجرت عن استئناف الصلاة والخطبة كما
يطوف الرجل فيصادف الصلاة المفروضة عند فراغه من الطواف فيصلها
فينوب عن ركعتي الطواف وكما يقرأ السجدة في آخر الركعة فينوب
الركوع عن السجود .

قال ابو داود: حدثنا مسدد حدثنا احمد بن زيد عن عبد العزيز بن صهيب عن انس
قال اصاب اهل المدينة قحط فقام رجل الى رسول الله ﷺ وهو يخطب فقال هلك
الكرراع والشاة فسل الله ان يسقينا فدعاه فهاجت ريح ثم انشأت مصابا
ثم اجتمع فأرسلت السماء غزاليها فخرجنا نفوض الماء حتي اتينا حنازلنا .
الغزالي جمع الغزلاء وهو فم للزادة .

ومن باب صلاة الكسوف

قال ابو داود : حدثنا احمد بن عمرو بن السرح اخبرنا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب قال اخبرني عروة بن الزبير عن عائشة قالت تحسفت الشمس في حياة رسول الله ﷺ فخرج الى المسجد فقام فكبر وصف الناس وراة فاقترأ قرآنة طويلة ثم كبر فركع ركوعاً طويلاً ثم رفع رأسه فقال سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد ، ثم قام فاقترأ قرآنة طويلة هي ادنى من القرآنة الاولى ثم كبر فركع ركوعاً طويلاً وهو ادنى من الركوع الاول ثم قال سمع الله لمن حمده ربنا لك الحمد ، ثم فعل في الركعة الأخرى مثل ذلك فاستكمل اربع ركعات واربع سجعات وانجلت الشمس قبل ان ينصرف .

قلت قوله فكبر وصف الناس حوله . فيه بيان ان السنة ان يصلي الكسوف جماعة ، واليه ذهب الشافعي واحمد بن حنبل . وقال اهل العراق يصلون منفردين وعند مالك يصلون لكسوف القمر وحداناً وفي خسوف الشمس جماعة .

وفيه بيان انه يركع في كل ركعة ركوعين وهو مذهب مالك والشافعي واحمد . وقال سفيان الثوري واصحاب الرأي يركع ركعتين في كل ركعة ركوع واحد كسائر الصلوات .

وقد اختلفت الروايات في هذا الباب فروي انس انه ركع ركعتين في اربع ركعات واربع سجعات وروي انه ركعها في ركعتين واربع سجعات وروي انه ركع ركعتين في ست ركعات واربع سجعات وروي انه ركعتين في عشر ركعات واربع سجعات . وقد ذكر ابو داود انواعاً منها . ويشبه ان يكون المعنى في ذلك انه صلاها مرات وكرات فكانت اذا طالبت مدة

الكسوف مد في صلاته وزاد في عدد الركوع واذا قصرت نقص من ذلك
 وحذا بالصلاة حذوها وكل ذلك جائز يصلي على حسب الحال ومقدار الحاجة فيه .
 قال ابو داود : حدثنا عبيد الله بن سعد حدثنا عمي نا ابي عن ابن اسحق
 حدثني هشام بن عروة عن سليمان بن يسار عن عروة عن عائشة قالت كسفت
 الشمس على عهد رسول الله ﷺ فخرج فصلي بالناس قدام فحزرت قرآته فأريت
 انه قرأ سورة البقرة وحزرت قرآته يعني في الركعة الأخرى فأريت انه
 قرأ سورة آل عمران .

قلت قولها فحزرت قرآته بدل على انه لم ينجر بالقرآءة فيها ولو جهر لم يحتج
 فيها الى الحزر والتخمين . ومن قال لا يجهر بالقرآءة مالاك واصحاب الرأي
 وكذلك قال الشافعي .

قال ابو داود : حدثنا عباس بن الوليد اخبرني ابي حدثنا الأوزاعي
 اخبرني الزهري اخبرني عروة بن الزبير عن عائشة ان رسول الله ﷺ
 قرأ قرآءة طويلة يجهر بها في صلاة الكسوف .

قلت وهذا خلاف الرواية الأولى عن عائشة ، واليه ذهب احمد بن حنبل
 واسحق بن راهوية وجماعة من اصحاب الحديث قالوا ، وقول المثبت اولى من
 قول الثاني لأنه حفظ زيادة لم يحفظها الثاني .

قلت وقد يحتمل ان يكون قد جهر مرة وخفت اخرى وكل جائز .
 قال ابو داود : حدثنا احمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا الأسود بن
 قيس حدثني ثعلبة بن عباد عن سمرة بن جندب قال بينما انا و غلام من الأنصار

نبي غرضين لنا حتى اذا كانت الشمس قيد رعين او ثلاثة في عين الناظر من الأفق اسودت حتى آصت كأنها تنومة فقال احدنا لصاحبه انطلق بنا الى المسجد فوالله ليحدثن شأن هذه الشمس لرسول الله ﷺ في امته حدثنا قال فدفعنا الى المسجد فأذا هو بارز وذكر صلاة رسول الله ﷺ وانه قام بنا كاطول مقام بنا في صلاة قط لا نسمع له صوتا .

قلت التثوم نبت لونه الى السواد ويقال بل هو شجر له ثمرة كد اللون . وقوله فأذا هو بارز تصحيف من الراوي وانما هو بارز اي يجمع كثير ، تقول العرب القضاء منهم ازرو والبيت منهم ازرو اذا غص بهم لكثرتهم ، وقد فسرناه في غريب الحديث . وفي قوله فلم نسمع له صوتا دليل على صحة احدي الروايتين لعائشة انه لم يجر فيها بالقرآنة .

قال ابو داود : حدثنا مومي بن اسماعيل حدثنا حماد بن عطاء بن السائب عن ابيه عن عبد الله بن عمرو قال انكسفت الشمس على عهد رسول الله ﷺ فقام رسول الله ﷺ فلم يكذب ركع ثم ركع فلم يكذب رفع ثم رفع فلم يكذب يسجد ، ثم سجد فلم يكذب رفع ، ثم رفع فلم يكذب يسجد ، ثم سجد فلم يكذب رفع ثم رفع . ثم فعل في الأخرى مثل ذلك ثم نفخ في آخر سجوده فقال اف ، ثم قال رب الم تعدني ان لا تعذبهم وانا فيهم ، الم تعدني ان لا تعذبهم وهم يستغفرون ففرغ من صلاته وقد أمحصت الشمس .

قوله امحصت الشمس معناه انجلت ، واصل المحص الخلوص يقال محصت الشيء محصا اذا خلصته من الشوب ، فأحص اذا خلص منه . ومنه التمحيص من الذنوب وهو التطهير منها .

وفي الحديث بيان ان السجود في صلاة الكسوف يطوّل كما يطول الركوع وقال مالك لم نسمع ان السجود يطول في صلاة الكسوف كما يطول الركوع ومذهب الشافعي واسحق بن راهوية تطويل السجود كالركوع .

وفي الحديث دليل على ان النفخ لا يقطع الصلاة اذا لم يكن له هجاء فيكون كلمة تامة . وقوله أف لا تكون كلاماً حتى تشدد الفاء فيكون على ثلاثة احرف من التأنيف كتولك اف لكذا ، فأما والفاء خفيفة فليس بكلام ، والنافخ لا يخرج الفاء في نفخه مشددة ولا يكاد يخرجها فاء صادقة من مخرجها بين الشفة السفلى ومقاديم الأسنان العليا ولكنه يفشها من غير اطباق السن على الشفة وما كان كذلك لم يكن كلاماً .

وقد قال عامة الفقهاء اذا نفخ في صلاته فقال اف فسدت صلاته الا ابا يوسف فإنه قال صلاته جائزة .

❦ ومن باب صلاة السفر ❦

قال ابو داود : حدثنا القعني عن مالك عن صالح بن كيسان عن عروة ابن الزبير عن عائشة قالت فرضت الصلاة ركعتين ركعتين في الحضر والسفر فأقرت صلاة السفر وزيد في صلاة الحضر .

قلت هذا قول عائشة عن نفسها وليس برواية عن رسول الله ﷺ ولا بحكاية لقوله وقد روي عن ابن عباس مثل ذلك من قوله فيحتمل ان يكون الأمر في ذلك كما قاله لأنها عالمان فقيهان قد شهدا زمان رسول الله ﷺ وصحابه وان لم يكونا شهدا اول زمان الشريعة وقت انشاء فرض الصلاة على النبي ﷺ فإن الصلاة فرضت عليه بمكة ولم تلق عائشة رسول الله ﷺ الا بالمدينة ولم يكن

ابن عباس في ذلك الزمان في سن من يعقل الأمور ويعرف حقائقها ولا يعد ان يكون قد اخذ هذا الكلام عن عائشة فإنه قد يفعل ذلك كثيراً في حديثه واذا فتشت عن اكثر ما يرويه كان ذلك مماعاً عن الصحابة واذا كان كذلك فإن عائشة نفسها قد ثبت عنها انها كانت تتم في السفر وتصلي اربعاً اخبرناه محمد بن هاشم اخبرنا الدبري عن عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة انها كانت تصوم في السفر وكانت تتم وتصلي اربعاً .

وقد اختلف اهل العلم في هذه المسألة فكان اكثر مذاهب علماء السلف وفقهاء الأمصار على ان القصر هو الواجب في السفر وهو قول عمر وعلي وابن عمر وجابر وابن عباس وروي ذلك عن عمر بن عبد العزيز والحسن وقتادة ، وقال حماد بن ابي سليمان يعيد من صلى في السفر اربعاً ، وقال مالك بن انس يعيد مادام في الوقت وقال احمد بن حنبل السنة ركعتان ، وقال مرة انا احب العافية من هذه المسألة . وقال اصحاب الرأي ان لم يقعد المسافر في التشهد في الركعتين فصلاته فاسدة لأن فرضه ركعتان فما زاد عليهما كان تطوعاً فإن لم يفصل بينهما بالعودة بطلت صلاته .

وقال الشافعي هو بالخيار ان شاء اتم وان شاء قصر ، واليه ذهب ابو ثور . وقد روي الأئمة في السفر عن عثمان وسعد بن ابي وقاص وقد اتفقا ابن مسعود منع عثمان بنى وهو مسافر واحتج الشافعي في ذلك بأن للمسافر اذا دخل في صلاة المقيم صلى اربعاً ولو كان فرضه القصر لم يكن يأتهم مسافر بمقيم .
واما قول اصحاب الرأي ان الركعتين الأخريين تطوع فأنهم يوجبونها على المأموم والتطوع لا يجبر عليه احد فدل على ان ذلك من صلب صلاته .

قلت والأولى ان يقصر للمسافر الصلاة لأنهم اجمعوا على جوازها .
واختلفوا فيها اذا اتم والاجماع مقدم على الاختلاف .

قال ابو داود : حدثنا خثيش بن اصرم ثنا عبد الرزاق عن ابن جريج
حدثني عبد الرحمن بن عبد الله بن ابي عمار عن عبد الله بن بابية عن يولي بن
امية قال : قلت لعمر بن الخطاب رضى الله عنه قصر الناس الصلاة اليوم
وانما قال الله تعالى (ان خفتم ان يفتنكم الدين كفروا) فقد ذهب ذلك اليوم :
فقال عجبت مما عجبت منه فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ قال صدقة
تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته .

قلت وفي هذا حجة لمن ذهب الى ان الأتمام هو الأصل الا ترى انها قد
تعجبا من القصر مع عدم شرط الخوف فلو كان اصل صلاة المسافر ركعتين
لم تعجبا من ذلك . فدل على ان القصر انما هو عن اصل كامل قد تقدمه فحذف
بعضه وابتقى بعضه . وفي قوله صدقة تصدق الله بها عليكم دليل على انه رخصة
رخص لهم فيها ، والرخصة انما تكون اباحة لا عزيمه والله اعلم بالصواب .
ومن باب متى يقصر الصلاة المسافر

قال ابو داود : حدثنا محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن يحيى
ابن يزيد الهثالي قال سألت انس بن مالك عن قصر الصلاة فقال انركان
رسول الله ﷺ اذا خرج مسيرة ثلاثة اميال او ثلاثة فراسخ شك شعبة
يصلي ركعتين .

قلت ان ثبت هذا الحديث كانت الثلاثة الفراسخ حداً فيما يقصر اليه الصلاة
الا اني لا اعرف احداً من الفقهاء يقول به .

وقد روى عن انس انه كان يقصر الصلاة فيما بينه وبين خمسة فراسخ .
وعن ابن عمر انه قال اني لا أسافر الساعة من النهار فاقصر ، وعن علي رضي الله
عنه انه خرج الى النخيلة فصلى بهم الظهر ركعتين ثم رجع من يومه .
وقال عمرو بن دينار قال لي جابر بن زيد اقصر بعرفة .

واما مذاهب فقهاء الأمصار فإن الأوزاعي قال عامة الفقهاء يقولون مسيرة
يوم تام وبهذا نأخذ ، وقال مالك يقصر من مكة الى عسفان والى الطائف
والى جدة وهو قول احمد بن حنبل واسحق بن راهوية والى نحو ذلك اشار
الشافعي حين قال ليلتين قاصدتين ، وروى عن الحسن والزهري قريب من ذلك
قالا يقصر في مسيرة يومين . واعتمد الشافعي في ذلك قول ابن عباس حين سئل
قبل له يقصر الى عرفة قال لا ولكن الى عسفان والى جدة والى الطائف ،
وروى عن ابن عمر مثل ذلك وهو اربعة برد وهذا عن ابن عمر اصح الروايتين
وقال سفيان الثوري واصحاب الرأي لا يقصر الا في مسافة ثلاثة ايام ،

ومن باب الجمع بين الصلاتين

قال ابو داود : حدثنا القعني عن مالك عن ابى الزبير المكي عن ابى
الطفيل عامر بن وائلة ان ساذ بن جبل اخبرهم انهم خرجوا مع رسول
الله ﷺ غزوة بتوك فكان رسول الله ﷺ يجمع بين الظهر والمصر
والمغرب والمشاء فأخر الصلاة يوماً ثم خرج فصلى الظهر والمصر ثم
دخل ثم خرج فصلى المغرب والمشاء جميعاً .

قلت في هذا بيان ان الجمع بين الصلاتين في غير يوم عرفة وغير المزدلفة جائز
وفيه ان الجمع بين الصلاتين لمن كان نازلاً في السفر غير سائر جائز ،

وقد اختلف الناس في الجمع بين الصلاتين في غير يوم عرفة بعرفة وبازدلفة فقال قوم لا يجمع بين صلاتين ويصلي كل واحدة منهما في وقتها يروي ذلك عن ابراهيم النخعي وحكاه عن اصحاب عبد الله ، وكان الحسن ومكحول يكرهان الجمع في السفر بين الصلاتين .

وقال اصحاب الرأي اذا جمع بين الصلاتين في السفر اخر الظهر الى آخر وقتها وعجل العصر في اول وقتها ولا يجمع بين الصلاتين في وقت احدهما ، ورووا عن سعد بن ابي وقاص انه كان يجمع بينهما كذلك .

وقال كثير من اهل العلم يجمع بين الصلاتين في وقت احدهما ان شاء قدم العصر وان شاء اخر الظهر على ظاهر الأخبار المروية في هذا الباب ، هذا قول ابن عباس وعطاء بن ابي رباح وسالم بن عبد الله وطاوس ومجاهد ، وبه قال من الفقهاء الشافعي واسحق بن راهوية ، وقال احمد بن حنبل ان فعل لم يكن به بأس .

قلت ويدل على صحة ماذهب هؤلاء اليه حديث ابن عمر وانس عن النبي ﷺ وقد ذكرهما ابو داود في هذا الباب .

قال ابو داود : حدثنا سليمان بن داود العتيكي حدثنا حماد عن ايوب عن نافع ان ابن عمر استصرخ على صفية وهو بمكة فسار حتى غربت الشمس وبدت النجوم فقال ان رسول الله ﷺ كان اذا جعل به امر في سفر جمع بين هاتين الصلاتين فسار حتى غاب الشفق ثم نزل فجمع بينهما .

قال ابو داود : حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا المفصل عن عثيل عن ابن شهاب عن انس كان رسول الله ﷺ اذا ارتحل قبل ان تزيف الشمس أخر الظهر الى

وقت العصر ثم نزل فجمع بينهما ..

قال ابو داود : واخبرني سليمان بن داود المهرى حدثنا بن وهب قال اخبرني جابر بن اسماعيل جابر هذا من اهل مصر عن عقيل بهذا الحديث قال ويؤخر المغرب حتى يجمع بينهما وبين العشاء حتى يغيب الشفق .

قلت ظاهر اسم الجمع عرفاً لا يقع على من آخر الظهر حتى صلاها في آخر وقتها وعجل العصر فصلها في اول وقتها لأن هذا قد صلى كل صلاة منها في وقتها الخاص بها وانما الجمع المعروف بينهما ان تكون الصلاتان معاً في وقت احدهما الا ترى ان الجمع بينهما بركة والمزدلفة كذلك . ومعقول ان الجمع بين الصلاتين من الرخص العامة لجميع الناس عامهم وخاصهم ومعرفة اوائل الأوقات واواخرها مما لا يدركه اكثر الخاصة فضلاً عن العامة واذا كان كذلك كان في اعتبار الساعات على الوجه الذي ذهبوا اليه ما يبطل ان تكون هذه الرخصة عامة مع مافية من المشقة المربية على تفريق الصلاة في اوقاتها الموقفة .

قال ابو داود : حدثنا القعنبي عن مالك عن ابي الزبير عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال صلى رسول الله ﷺ الظهر والعصر جميعاً والمغرب والعشاء جميعاً من غير خوف ولا سفر . وقال مالك ارى ذلك كان في مطر .

قلت وقد اختلف الناس في جواز الجمع بين الصلاتين للممطر في الحضر فأجازته جماعة من السلف ، وروي ذلك عن ابن عمر وفعله عروة وابن السبب وعمر بن عبد العزيز وابو بكر بن عبد الرحمن وابو سلمة وعامة فقهاء المدينة وهو قول مالك والشافعي واحمد غير ان الشافعي اشترط في ذلك ان يكون المطر قائماً وقت افتتاح الصلاتين معاً وكذلك قال ابو ثور ولم يشترط ذلك غيرهما

وكان مالك يرى ان يجمع للمطور في الطين وفي حال الظلمة وهو قول عمر بن عبد العزيز . وقال الأوزاعي واصحاب الرأي يصلي المطور كل صلاة في وقتها . قال ابو داود : حدثنا عثمان بن ابن شيبه ثنا ابو معاوية ثنا الأعمش عن حبيب بن ابي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال جمع رسول الله ﷺ بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالمدينة من غير خوف ولا مطر قال قلت لأبي عباس ما اراد الى ذلك قال اراد ان لا تخرج امته .

قلت هذا حديث لا يقول به اكثر الفقهاء واسناده جيد الا ما تكلموا فيه من امر حبيب ، وكان ابن المنذر يقول ويحكيه عن غير واحد من اصحاب الحديث . وسمعت ابا بكر القفال يحكيه عن ابي اسحق المروزي قال ابن المنذر ولا معنى لحل الأمر فيه على عذر من الأعداء لأن ابن عباس قد اخبر بالعلة فيه وهو قوله اراد ان لا تخرج امته .

وحكى عن ابن سيرين انه كان لا يرى بأساً ان يجمع بين الصلاتين اذا كانت حاجة او شيء ما لم يتخذ عادة .

قلت وتأوله بعضهم على ان يكون ذلك في حال المرض قال وذلك لما فيه من ارفاق المريض ودفع المشقة عنه فحمله على ذلك اولي من صرفه الى من لا عذره ولا مشقة عليه من الصحيح البدن المنقطع العذر .

وقد اختلف الناس في ذلك فرخص عطاء بن ابي رباح للمريض في الجمع بين الصلاتين وهو قول مالك واحمد بن حنبل .

وقال اصحاب الرأي يجمع المريض بين الصلاتين الا انهم اباحوا ذلك على شرطهم

في جمع المسافرين بينهما ، ومنع الشافعي من ذلك في الحضر الا للممطور .

❦ ومن باب التطوع على الراحة والوتر ❦

قال ابو داود : حدثنا احمد بن صالح ثنا عبد الله بن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب عن سالم عن ابيه قال كان رسول الله ﷺ يُسبح على الراحة اي وجه توجه ويوتر عليها غير انه لا يصلي عليها المكتوبة .

قلت قوله يسبح معناه يصلي النوافل والسبحة النافلة من الصلاة ومنه سبحة الضحى ولا اعلم خلافاً في جواز النوافل « ١ » على الرواحل في السفر الا انهم اختلفوا في الوتر فقال اصحاب الرأي لا يوتر على الراحة . وقال النخعي كانوا يصلون الفريضة والوتر بالأرض وان اوترت على راحتك فلا بأس .

ومن رخص في الوتر على الراحة عطاء ومالك والشافعي واحمد بن حنبل ، وروى ذلك عن علي وابن عباس وابن عمر ، وكان مالك يقول لا يصلي على راحلته الا في سفر يقصر فيه الصلاة .

وقال الأوزاعي والشافعي قصير السفر وطويله في ذلك سواء يصلي على راحلته . وقال اصحاب الرأي اذا خرج من المصر فرسخين او ثلاثاً صلى على دابته تطوعاً . وقال الأوزاعي يصلي المائتي على رجله كذلك يومي ايام قال وسواء كان مسافراً او غير مسافر يصلي على دابته وعلى رجله اذا خرج من بلده لبعض حاجته .

قلت والوجه في ذلك ان يفتتح الصلاة مستقبلاً للقبلة ثم يركع ويسجد حيث توجهت به راحلته ويجعل السجود اخفض من الركوع .

١٤ من قوله والسبحة النافلة الى قوله التوافل لا وجود له في الطرطوشية والكتانية اهم

— ومن باب متى يتم المسافر —

قال ابو داود : حدثنا ابراهيم بن موسى ثنا ابن علية ثنا علي بن زيد عن ابي نصره عن عمران بن حصين قال غزوت مع رسول الله ﷺ وشهدت الفتح فأقام بمكة ثمانى عشرة ليلة لا يصلي الا ركعتين ويقول يا اهل البلد صلوا اربعا فانا قوم سفر .

قلت هذا العدد جعله الشافعي حدا في القصر لمن كان في حرب يخاف على نفسه العدو . وكذلك كان حال رسول الله ﷺ ايام مقامه بمكة عام الفتح ، فأما في حال الأمن فإن الحد في ذلك عنده اربعة ايام فإذا ازمع مقام اربع اتم الصلاة ، وذهب في ذلك الى مقام رسول الله ﷺ في حجه بمكة وذلك انه دخل يوم الأحد وخرج يوم الخميس كل ذلك يقصر الصلاة فكان مقامه اربعة ايام ، وقد روي عن عثمان بن عفان انه قال من ازمع مقام اربع فليتم وهو قول مالك بن انس وابي ثور .

وقد اختلفت الروايات عن ابن عباس في مقام النبي ﷺ بمكة عام الفتح فروى عنه ان رسول الله ﷺ اقام سبع عشرة بمكة يقصر الصلاة . وعنه انه اقام تسع عشرة وعنه انه اقام خمس عشرة وكل قد ذكره ابو داود على اختلاف فكان خبر عمران بن حصين اصحها عند الشافعي واسلمها من الاختلاف فأعتمده وصار اليه .

وقال اصحاب الرأي وسفيان الثوري اذا اجمع للمسافر مقام خمس عشرة اتم الصلاة ، ويشبه ان يكونوا ذهبوا الى احدى الروايات عن ابن عباس . وقال الأوزاعي اذا اقام اثنتي عشرة ليلة اتم الصلاة . وروي ذلك عن ابن عمر .

وقال الحسن بن صالح بن حي اذا عزم مقام عشر اتم الصلاة واره ذهب الى حديث انس بن مالك وقد ذكره ابو داود .

قل ابو داود : حدثنا موسى بن اسماعيل ومسلم بن ابراهيم المعنى قالنا ثنا وهيب ثنا يحيى بن ابي اسحق عن انس بن مالك قال خرجنا مع رسول الله ﷺ من المدينة الى مكة فكان يصلي ركعتين حتي رجعنا الى المدينة فقلنا هل اقمتم بها شيئاً قال افنا عشرًا .

واما احمد بن حنبل فإنه لا يحدد ذلك بالأيام والليالي ولكن بعدد الصلوات قال اذا جمع المسافر لأحدى وعشرين صلاة مكتوبة قصر فأذا عزم على ان يقيم أكثر من ذلك اتم . واحتج بحديث جابر وابن عباس ان النبي ﷺ قدم مكة لصبح رابعة قال واقام الرابع والخامس والسادس والسابع وصلى الفجر بالأبطح يوم الثامن فكانت صلاته فيها احدى وعشرين صلاة .

قلت وهذا التحديد يرجع الى قريب من قول مالك والشافعي الا انه رأى تحديده بالصلوات احوط واحصر فخرج من ذلك زيادة صلاة واحدة على مدة اربعة ايام وليالين، وقال ربيعة قولاً شاذاً ان من اقام يوماً وليلة اتم الصلاة .

ومن باب صلاة الخوف

قال ابو داود : حدثنا سعيد بن منصور ثنا جرير بن عبد الحميد عن منصور عن مجاهد عن ابي عبيد الزرقى قال كنا مع رسول الله ﷺ بفسفان وعلى المشركين خالد بن الوليد فصلينا الظهر فقال المشركون لقد اصبتا غيرة لو حملنا عليهم وهم في الصلاة فنزلت آية التقصير بين الظهر والعصر فلما حضرت العصر

قام رسول الله ﷺ مستقبل القبلة والمشركون امامه فُصِفَ خلف رسول الله ﷺ صفٌ وصف بعد ذلك الصف صف آخر فركع رسول الله ﷺ ركعاً جليماً ثم سجد ومجد الصف الذين يلونه وقام الآخرون يخرسونهم فلما صلى هو لآء السجدين وقاموا سجد الآخرون الذين كانوا خلفهم ثم تأخرا صف الذي يليه الى مقام الآخرين وتقدم الصف الآخر الى مقام الصف الأول ثم ركع رسول الله ﷺ ركعاً جليماً ، ثم سجد وسجد الصف الذي يليه وقام الآخرون يخرسونهم فلما جلس رسول الله ﷺ والصف الذي يليه سجد الآخرون ثم جلسوا جميعاً فسلم عليهم جميعاً فصلاها بصفتان وصلاها يوم بني سليم . قال ابو داود رواه جابر وابن عباس وابو موسى نحو هذا المعنى .

قلت صلاة الخوف انواع وقد صلاها رسول الله ﷺ في ايام مختلفة وعلى اشكال متباينة يتوخى في كل ما هو احوط للصلاة وابلغ في الحراسة وهي على اختلاف صورها مؤتلفة في المعاني وهذا النوع منها هو الاختيار اذا كان العدو بينهم وبين القبلة . وان كان العدو وراء القبلة صلى بهم صلاته في يوم ذات الرقاع وقد ذكره ابو داود في هذا الباب .

قال ابو داود : حدثنا القسبي عن مالك عن يزيد بن رومان عن صالح بن خوات عن من صلى مع رسول الله ﷺ يوم ذات الرقاع صلاة الخوف ان طائفة صفت منه وطائفة وجاء العدو فصلى بالتى معه ركعة ثم ثبت قائماً واقموا لأنفسهم ثم انصرفوا وصفوا وجاء العدو وجاءت الطائفة الأخرى فصلى بهم الركعة التي بقيت من صلاته ثم ثبت جالساً واقموا لأنفسهم ثم سلم بهم . قلت والى هذا ذهب مالك والشافعي اذا كان العدو من ورائهم .

وأما اصحاب الرأي فأنهم ذهبوا الى حديث ابن عمر .

قال ابو داود : حدثنا مسدد ثنا يزيد بن زريع عن معمر عن الزهري عن سالم عن ابيه ان رسول الله ﷺ صلى بأحدى الطائفتين ركعة والطائفة الأخرى مواجهة العدو وانصرفوا فقاموا في مقام اولئك فصلى بهم ركعة اخرى ثم سلم طائفتهم ثم قام هو لآء فقصوا ركعتهم وقام هو لآء فقصوا ركعتهم .

قلت وهذا حديث جيد الأسناد الا ان حديث صالح بن خوات اشد موافقة لظاهر القرآن لأن الله سبحانه قال (واذا كنتَ فيهم فأقمتَ لهم الصلاةَ فلتقم طائفةً منهم معك) الآية فجعل اقامة الصلاة لهم كلها لا بعضها وعلى المذهب الذي صاروا اليه انما يقيم لهم الامام بعض الصلاة لا كلها .

ومعنى قوله (فإذا سجدوا فليكونوا من ورائكم) اى اذا صلوا كما روى عن النبي ﷺ انه قال اذا دخل احدكم المسجد فليسجد سجدين اى فليركع ركعتين ثم قال (ولتأت طائفة اخرى لم يصلوا) فكان دليل مفهومه ان هو لآء قد صلوا وقوله فليصلوا معك مقتضاه تمام الصلاة وهو على قولهم لا يصلون معه الا بعضها وقد ذكر الطائفتين ولم يذكر عليهما قضاء فدل ان كل واحدة منهما قد انصرفت عن كمال الصلاة ، وهذا المذهب احوط للصلاة لأن الصلاة تحصل مؤداة على سننها في استقبال القبلة . وعلى مذهبهم يقع الاستدبار للقبلة ويكثر العمل في الصلاة ، ومن الاحتياط في المذهب الأول انهم اذا كانوا خارجين من الصلاة تمكنوا من الحرب ان كانت للعدو جولة واذا كانوا في الصلاة لم يقدرُوا على ذلك فكان المصير الى حديث صالح بن خوات اولى والله اعلم .

قال ابو داود : حدثنا عبيد الله بن معاذ ثنا ابى ثنا الأشعث عن الحسن عن ابى

بركة قال صلى رسول الله ﷺ في خوف الظهر فصف بعضهم خلفه وبعضهم بأزاء العدو فصلى ركعتين ثم سلم فانطلق الذين صلوا فوقفوا موقف اصحابهم ثم جاءوا آتاك فصلوا خلفه فصلى بهم ركعتين ثم سلم فكان لرسول الله ﷺ اربعا ولاصحابه ركعتين ركعتين .

قلت : وهذا النوع من الصلاة ايضا جاءت به الرواية على قضية التعديل وعبرة التسوية بين الطائفتين لا يفضل فيها طائفة على الأخرى بل كل يأخذ قسطه من فضيلة الجماعة وحسنه من بركة الأسوة .

وفيه دليل على جواز صلاة المفترض خلف المتفل .

قال ابو داود : حدثنا مسدد ثنا يحيى عن سفيان حدثني الأشعث بن سليمان عن الأسود بن هلال عن ثعلبة بن زهدهم ، قال كنا مع سعيد بن العاص بطبرستان فقال ايكم صلى مع رسول الله ﷺ صلاة الخوف فقال حذيفة انا فصلى بهؤلاء ركعة وبهؤلاء ركعة ولم يقضوا .

قلت : وهذا قد تأوله قوم من اهل العلم على صلاة شدة الخوف .

وروى عن جابر بن عبد الله انه كان يقول في الركعتين في السفر ليستا بقصر انما القصر واحدة عند القتال .

وقال بعض اهل العلم في قول الله تعالى (فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة ان خفتم ان يفتنكم الذين كفروا) انما هو ان يقصر ويصلي ركعة واحدة عند شدة الخوف قال وشرط الخوف هنا معتبر باق ليس كماذهب اليه من النجى الشرط فيه .

قلت : وهذا تأويل قد كان يجوز ان يتأول عليه الآية لولا خبر عمر بن

الخطاب رضي الله عنه انه سأل رسول الله ﷺ عن ذلك فقال صدقة تصدق الله بها عليكم فأقبلوا صدقته ، وكان اسحق بن راهوية يقول اما عند الشدة تجزيك ركعة واحدة نومي بها اياماً فان لم تقدر فسجدة واحدة فان لم تقدر فتكيرة لأنها ذكر الله . ويروي عن عطاء وطاوس والحسن ومجاهد والحكم وحامد وقتادة في شدة الخوف ركعة واحدة يومي بها اياماً .

فأما سائر اهل العلم فان صلاة شدة الخوف عندهم لا ينقص من العدد شيئاً ولكن يصلي على حسب الامكان ركعتين اي وجه يوجهون اليه رجالاً وركبانا يومثون اياماً ، روي ذلك عن عبد الله بن عمر وبه قال النخعي والثوري واصحاب الرأي وهو قول مالك والشافعي . واخبرني الحسن بن يحيى عن ابن المنذر قال : قال احمد بن حنبل كل حديث روى في ابواب صلاة الخوف فالعمل به جائز قال وقال احمد ستة اوجه او سبعة يروي فيه كلها جائز .

ومن باب صلاة الطالب ﷺ

قال ابو داود : حدثنا عبد الله بن عمرو بن الحجاج ابو معمر البصري حدثنا عبد الوارث ثنا محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر عن ابي عبد الله بن أنيس عن ابيه قال بعثني رسول الله ﷺ الى خالد بن سفيان الهذلي وكان نحو عشرين وعرفات قال اذهب فأقتله فأرأته وحضرت صلاة المصرك قلت اني لأخاف ان يكون بيني وبينه ما يؤخر الصلاة فأطلقت امشي وانا اصلي اومي اياماً نحو فلما دنوت منه قال لي من انت قلت رجل من العرب بلغني انك تجمع لهذا الرجل بفتك في ذلك قال اني لفي ذلك فشببت معه ساعة حتى اذا امكنتني علوته بسيفي حتى برد .

قلت واختلفوا في صلاة الطالب فقال عوام اهل العلم اذا كان مطلوباً كان له ان يصلي ايماءً واذا كان طالباً نزل ان كان راكباً وصلى بالأرض راكباً وساجداً ، وكذلك قال الشافعي الا انه شرط في ذلك شرطاً لم يشرطه غيره قال اذا قل الطالبون عن المطلوبين واتقطع الطالبون عن اصحابهم فيخافون عودة المطلوبين عليهم فأذا كان هكذا كان لهم ان يصلوا يومئذ ايماءً .
قلت وبعض هذه المعاني موجودة في قصة عبد الله بن ابيس .

❦ ومن باب التطوع ❦

قال ابوداود : حدثنا احمد بن حنبل حدثنا ابو المنيرة حدثني عبد الله بن العلاء حدثني عبيد الله بن زياد الكندي عن بلال انه حدثه انه أتى رسول الله ﷺ يؤذنه بصلاة الفداة فشئت عائشة بلالا بأمر سألته عنه حتى فضحه الصبح فأصبح جداً وانه ابطأ عليه بالخروج فقال اني كنت ركعت ركعتي الفجر فقال يا رسول الله انك اصبحت جداً وساق الحديث .
قلت فضحه الصبح معناه دهمته فضحة الصبح ، والفضحة يياض في غبرة وقد يحتمل ان يكون معناه انه لما تبين الصبح جداً ظهرت غفكته عن الوقت فصار كمن يفتضح بعيب يظهر منه والله اعلم .

وقد رواه بعضهم فصحه الصبح بالصاد غير المعجمة ، قال ومعناه بان له الصبح ومنه الإفصاح بالكلام وهو الابانة باللسان عن الضمير .

❦ ومن باب اذا ادرك الامام ولم يصل ركعتي الفجر ❦

قال ابو داود : حدثنا سليمان بن حرب ثنا حماد عن عاصم عن عبد الله

ابن سرجس قال جاء رجل والنبي ﷺ يصلي الصبح فصلى الركعتين ثم دخل مع النبي ﷺ في الصلاة فلما انصرف قال يا فلان ايتها صلاتك التي صليت وحدك او التي صليت معنا .

قلت في هذا دليل على انه اذا صادف الامام في الفريضة لم يشتغل بركعتي الفجر وتركها الى ان يقضيها بعد الصلاة .

وقوله ايتها صلاتك مسألة انكار يريد بذلك تسبكه على فعله .

وفيه دلالة على انه لا يجوز له ان يفعل ذلك وان كان الوقت يتسع للفراغ منها قبل خروج الامام من صلاته لأن قوله او التي صليت معنا يدل على انه قد ادرك الصلاة مع رسول الله ﷺ بعد فراغه من الركعتين .

قال ابو داود : حدثنا محمد بن المتوكل حدثنا عبد الرزاق حدثنا زكريا بن اسحق عن عمرو بن دينار عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ اذا اقيمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة .

قلت : وفي هذا بيان انه ممنوع من ركعتي الفجر ومن غيرها من الصلوات الا المكتوبة .

وقد اختلف الناس في هذا فروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه كان يضرب الرجل اذا رآه يصلي الركعتين والامام في الصلاة . وروى الكراهية في ذلك عن ابن عمر وابي هريرة وكره ذلك سعيد بن جبيرة وابن سيرين وعروة ابن الزبير وابراهيم النخعي وعطاء واليه ذهب الشافعي واحمد بن حنبل .

ورخص طائفة في ذلك روى ذلك عن ابن مسعود ومسروق والحسن ومجاهد ومكحول وحامد بن ابي سليمان .

وقال مالك ان لم يخف ان يفوته الامام بالركعة فليركع خارجاً قبل ان يدخل
فان خاف ان يفوته الركعة فليدخل مع الامام فايصل معه .

وقال ابو حنيفة ان خشي ان يفوته ركعة من الفجر في جماعة ويدرك ركعة
يصل عند باب المسجد ثم دخل فصلّى مع القوم ، وان خاف ان يفوته الركعتان
جميعاً صلى مع القوم .

ومن باب من فاتته متى يقضيها

قال ابو داود : حدثنا ثمان بن ابي شيبه حدثنا عبد الله بن نعيم عن سعد
ابن - سعيد حدثني محمد بن ابراهيم عن قيس بن عمرو قال رأى النبي ﷺ
رجلاً يصلي بعد صلاة الصبح ركعتين فقال رسول الله ﷺ صلاة الصبح
ركعتان ، فقال الرجل اني لم اكن صليت الركعتين اللتين قبلهما فصليتهما
الآن فسكت رسول الله ﷺ .

قلت : فيه بيان ان فاتته الركعتان قبل الفريضة ان يصليهما بعدها قبل
طلوع الشمس وان انتهى عن الصلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس انما هو فيما
يتطوع به الإنسان انشاءً وابتداءً دون ما كان له تعلق بسبب .

وقد اختلف الناس في وقت قضاء ركعتي الفجر فروى عن ابن عمر انه قال
يقضيها بعد صلاة الصبح وبه قال عطاء وطاوس وابن جريج .

وقالت طائفة يقضيها اذا طلعت الشمس ، وبه قال القاسم بن محمد وهو
مذهب الأوزاعي والشافعي واحمد بن حنبل واسحق بن راهوية .

وقال اصحاب الرأي ان احب قضاها اذا ارتفعت الشمس فان لم يفعل
فلا شيء عليه لأنه تطوع .

وقال مالك يقضيها ضحى الى وقت زوال الشمس ولا يقضيها بعد الزوال .
قال ابو داود : حدثنا الربيع بن نافع ثنا محمد بن المهاجر عن العباس بن
سالم عن ابي سلام عن ابي امامة عن عمرو بن عبسة السلمي انه قال : قلت
يا رسول الله اي الليل اسمع قال جوف الليل الآخر فصل ما شئت فأن
الصلاة مشهودة مكتوبة حتى تصلي الصبح ثم أقصر حتى تطلع الشمس
فترقع قيس رمح او رعين فأنها تطلع بين قرني شيطان ويصلي لها الكفار
ثم ضل ما شئت فأن الصلاة مشهودة مكتوبة حتى يعدل الرمح ظله ثم
أقصر فأن جهنم تسجر وتفتح ابوابها فإذا زاعت الشمس فصل ما شئت
فأن الصلاة مشهودة حتى تصلي العصر . ثم أقصر حتى تغرب الشمس فأنها
تقرب بين قرني شيطان ويصلي لها الكفار وساق الحديث .

قلت : قوله اي الليل اسمع ، يريد اي اوقات الليل ارجى للدعوة واولى
بالاستجابة وضع السمع موضع الاجابة كما يقول المصلي سميع الله لمن حمده ،
يريد استجاب الله دعاء من حمده . وقوله جوف الليل الآخر يريد به ثلث
الليل الآخر وهو الجزء الخامس من اسداس الليل ، وقيس رمح معناه قدر
رمح في رأي العين يقال هو قيس رمح وقيد رمح بمعنى واحد .
وقوله فأن الصلاة مشهودة مكتوبة ، معناه ان الملائكة تشهدوا وتكتب
اجرها للمصلي .

ومعنى قوله حتى يعدل الرمح ظله وهو اذا قامت الشمس قبل ان تزول ،
فإذا تناهى قصر الظل فهو وقت اعتداله واذا اخذ في الزيادة فهو وقت الزوال .
قلت وذكره تسجير جهنم وكون الشنس بين قرني الشيطان وما اشبه ذلك

من الأشياء التي تذكر على سبيل التعليل لتحريم شيء أو لنهي عن شيء أمور لا تدرك معانيها من طريق الحس والعيان، وإنما يجب علينا الايمان بها والتصديق بمخبراتها والانتفاء الى احكامها التي طلقت بها وقد ذكرت فيما تقدم من الكتاب ما قيل في معنى قرني الشيطان وحكيته في ذلك اقوالاً لأهل العلم فأغنى من اعادتها هنا .

قال ابو داود : حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن ابي اسحق عن الأسود ومسروق قالوا نشهد على عائشة إنها قالت ما من يوم يأتي على النبي ﷺ الا يصلي بعد العصر ركعتين .

قلت صلاة النبي ﷺ في هذا الوقت قد قيل انه مخصوص بها ، وقبل ان الأصل فيه انه صلاحها يوماً قضاء لقائت ركعتي الظهر وكان ﷺ اذا فعل فعلاً واظب عليه ولم يقطعه فيما بعد .

قال ابو داود : حدثنا عبد الله الثفلي حدثنا ابن علية عن الجبري عن عبد الله بن بريدة عن عبد الله بن مغفل قال قال رسول الله ﷺ بين كل أذنين صلاة بين كل أذنين صلاة لمن شاء .

قلت اراد بالأذنين الأذان والاقامة حمل احد الاسمين على الآخر والعرب تفعل ذلك كقولهم الأسودين للتمر والماء ، وإنما الأذنود احدهما ، وكقولهم سيرة العمرين يريدون ايا بكر وعمر رضي الله عنهما وإنما فعلوا ذلك لأنه اخف على اللسان من ان يثبتوا كل اسم منها على حدته ويذكروه بخاص صفته، وقد يحتمل ان يكون ذلك في الأذنين حقيقة الأسم لكل واحد منها لأن الأذان في اللغة معناه الاعلام . ومنه قوله تعالى (وأذان من الله ورسوله) فالتداء

بالصلاة أذان بحضور الوقت والاقامة اذان بفعل الصلاة .

قال ابو داود: حدثنا احمد بن منيع ثنا عباد بن عباد عن واصل عن يحيى ابن عُقيل عن يحيى بن يعمر عن ابي ذر عن النبي ﷺ قال يصبح على كل سلامى من بنى آدم صدقة فتسليمه على منلقى صدقة وامره بالمعروف صدقة ونهيه عن المنكر صدقة واماطة الأذى عن الطريق صدقة وبُضْعته اهله صدقة ويجزئ من ذلك كله ركعتا الضحى .

قلت السلامى عظام اصابع اليد والرجل ومعناه عظام البدن كلها يريد ان في كل عضو ومفصل من بدنه عليه صدقة .

ومن باب صلاة النهار

قال ابو داود: حدثنا عمرو بن مرزوق اخبرنا شعبة عن علي بن عطاء عن علي ابن عبد الله البارقى عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال صلاة الليل والنهار مثنى مثنى . قلت : روى هذا الحديث عن ابن عمر نافع وطاوس وعبد الله بن دينار لم يذكر فيه احد صلاة النهار انما هو صلاة الليل مثنى مثنى ، الا ان سبيل الزيادات ان تقبل وقد قال بهذا في النوافل مالك بن انس والشافعي واحمد بن حنبل ، وقد صلى رسول الله ﷺ صلاة الضحى يوم الفتح ثماني ركعات يسلم عن كل ركعتين . وصلاة العبد ركعتان والاستسقاء ركعتان وهذه كلها من صلاة النهار . قال ابو داود : حدثنا ابن المثنى ثنا معاذ بن معاذ ثنا شعبة حدثني عبد ربه ابن سعيد عن انس بن ابي انس عن عبد الله بن نافع عن عبد الله بن الحارث عن المطلب عن النبي ﷺ قال الصلاة مثنى مثنى وان تشهد في كل ركعتين وان تَبَأْسَ وتَمَسَّكَن وتَقْنَعَ يديك وتقول اللهم فمن لم يفعل ذلك فهي خداج .

قلت : اصحاب الحديث يغلطون شعبة في رواية هذا الحديث ، قال محمد بن اسماعيل البخاري خطأ شعبة في هذا الحديث في مواضع قال عن انس بن ابي انس وانما هو عمران ابن ابي انس ، وقال عن عبد الله بن الحارث وانما هو عن عبد الله ابن نافع عن ربيعة بن الحارث وربيعة بن الحارث هو ابن المطلب فقال هو عن المطلب ، واخذت عن الفضل بن عباس ولم يذكر فيه الفضل .

قلت ورواه الليث بن سعد عن عبد ربه بن سعيد عن عمران بن ابي انس عن عبد الله ابن نافع عن ربيعة بن الحارث عن الفضل بن عباس عن النبي ﷺ وهو الصحيح .
وقال يعقوب بن سفيان في هذا الحديث مثل قول البخاري وخطأ شعبة و صوب الليث بن سعد ، وكذلك قال محمد بن اسحق بن خزيمة .

وقوله تبأس معناه اظهار البؤس والغافة وتمسكن من المسكنة ، وقيل معناه السكون والوقار والميم مزيدة فيها واقناع اليدين رفعهما في الدعاء والمسألة ، وقوله اللهم نداء معناه يا الله ، وزعم بعض النحويين انهم لما اسقطوا ياء من اوله عوضوا منها الميم في آخره .

وقال بضم اللهم معناه يا الله امنا بخير اي اقصدنا بخير فحذف حذف الاضافة اختصاراً ، والحداج هنا الناقص في الأجر والفضيلة .

— ومن باب قيام الليل —

قال ابو داود : حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابي الزناد عن الأعرج عن ابي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ يعقد الشيطان على قافية رأس احدكم اذا هو نام ثلاث عقد يضرب بمكان كل عقدة عليك ليلاً طويلاً وذكر الحديث .
قوله قافية رأس احدكم يريد مؤخر الرأس ومنه سمي آخر يبت الشعر قافية

وقلت لأعرابي ورد علينا ابن نزلت فقال في قافية ذلك المكان ونبي لي
موضعا عرفته .

ومن باب صلاة الليل

قال ابو داود : حدثنا نصر بن عاصم الانطاكي حدثنا الوليد حدثنا الأوزاعي
وابن ابي ذيب عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت كان رسول الله ﷺ يصلي
فيما بين ان يفرغ من صلاة العشاء الى ان ينصدع الفجر احدى عشرة ركعة
يسلم من كل ثنتين ويوتر بواحدة ويمكث في سجوده قدر ما يقرأ احدكم خمسين
آية قبل ان يرفع رأسه فإذا سكت المؤذن بالأول من صلاة الفجر قام فركع
ركعتين خفيفتين ثم اضطجع على شقه الأيمن حتى يأتيه المؤذن .

قلت : قوله سكت بالأول معناه الفراغ من الأذان الأول يريد انه لا يصلي
ما دام يؤذن فإذا فرغ من الأذان وسكت قام فصلى ركعتي الفجر .
وقوله ينصدع معناه ينشق .

ومن باب ما يؤمر به من القصد

قال ابو داود : حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن ابن عجلان عن سعيد المقبري
عن ابي سلمة عن عائشة ان رسول الله ﷺ قال اكملوا من العمل ما تطيقون
فإن الله لا يمل حتى تملاوا .

معناه ان الله سبحانه لا يمل ابداً وان مللتم ، وهذا كقول الشاعر الشنفرى :

صليت مني هذيل بمحرق لا يمل الشر حتى تملاوا

يريد انه لا يمل اذا ملوا ولو كان يمل عند ملالهم لم يكن له عليهم فضل ،
وقيل معناه ان الله لا يمل من الثواب ما لم تملاوا من العمل ، ومعني يمل يترك

لأن من مل شيئاً تركه واعرض عنه .

قال ابو داود : حدثنا عبيد الله بن سعد حدثنا عمي حدثنا ابي عن ابن اسحق عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان النبي ﷺ بعث الى عثمان بن مظعون فجاءه فقال يا عثمان اوعبة عن ستي فقال لا والله يا رسول الله لكنني سنئك اطلب . قال فأني انا واصلي واصوم وافطر وانكح النساء فاتق الله يا عثمان فإن لأهلك عليك حقاً وان لضيغك عليك حقاً وان لنفسك عليك حقاً فصم وافطر وصل ونم .

قوله ان لا هلك عليك حقاً ، يريد انه اذا ادأب نفسه ونجدها ضعفت قواه فلم يتسع لقضاء حق اهله . وقوله وان لضيغك عليك حقاً ، فيه دليل على ان المتطوع بالصوم اذا اضافه ضيف كان المستحب ان يفطر ويأكل معه ليسط بذلك منه ويزيد في ابناسه بمواظبته اياه وذلك نوع من اكرامه . وقد قال ﷺ من كان يومئذ بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه .

ومن باب قيام شهر رمضان

قال ابو داود : حدثنا هناد بن السري حدثنا عبدة بن سليمان عن محمد بن عمرو بن علقمة عن محمد بن ابراهيم عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة قالت كان الناس يصلون في المسجد في رمضان اوزاعاً فأمرني رسول الله ﷺ فحضرته له حصيراً فضلى رسول الله ﷺ فيه وصلى بصلاته الناس وذكرا الحديث . قولها اوزاعاً يريد متفرقين ومن هذا قولهم وزعت الشيء اذا فرقته . وفيه اثبات الجماعة في قيام شهر رمضان ، وفيه ابطال قول من زعم انها محدثة .

قال ابو داود : حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا داود بن ابي هند عن الوليد بن عبد الرحمن عن جبير بن نفير عن ابي ذر ، قال صمتا مع رسول الله ﷺ رمضان فلم يقم بنا شيئاً من الشهر حتى بقى سبع قمام بنا حتى ذهب ثلث الليل فلما كانت السادسة لم يقم بنا فلما كانت الخامسة قام بنا حتى اذا ذهب شطر الليل فقلت يا رسول الله لو نفلتنا قيام هذه الليلة قال : فقال ان الرجل اذا صلى مع الامام حتى ينصرف حسب له قيام ليلة ، قال فلما كانت الرابعة لم يقم بنا فلما كانت الثالثة جمع اهله ونساءه والناس قمام بنا حتى خشينا ان يفوتنا الفلاح قال قلت وما الفلاح ، قال السحور ثم لم يقم بنا بقية الشهر .

قلت : اصل الفلاح البقاء وسمي السحور فلاحاً اذ كان سبباً لبقاء الصوم ومعيناً عليه .

قال ابو داود : حدثنا نصر بن علي وداود بن امية ان سفيان اخبرهم عن ابي يعفور وقال داود بن امية عن ابن عبيد بن نسطاس عن ابي الضحى عن مسروق عن عائشة ان النبي ﷺ كان اذا دخل العشر احيى الليل وشد الميزر وايقظ اهله . شد الميزر يتأول على وجهين : احدهما هجران النساء وترك غشيانهن . والآخر الجدد والتسمير في العمل .

ومن باب تحزيب القرآن

قال ابو داود : حدثنا عبد الله بن سعيد حدثنا ابو خالد عن عبد الله بن عبد الرحمن ابن يعلى عن عثمان بن عبد الله بن اوس بن حذيفة عن جده ، قال قدمنا على رسول الله ﷺ في وفد ثقيف وساق الحديث قال وكان رسول الله ﷺ يأتينا كل ليلة بعد المشاء فيحدثنا قائماً على رجله حتى يراوح بين رجله من طول

القيام ، واكثر ما يحدثنا مالتى من قومه قريش ، قال كانت بمجال الحرب ينفنا وبينهم ندال عليهم ويدالون علينا فلما كانت ليلة ابطأ عن الوقت الذي كان يأتي نافيته فقلت لقد ابطأت عنا الليلة قال انه طرأ على حزبي من القرآن وكرهت اجيب حتى اتته . قوله يراوح بين رجله هو ان يطول قيام الانسان حتى يعي فيعتمد على احدى رجله مرة ثم يتكى على رجله الأخرى مرة ، ومجال الحرب نوبها وهي جمع سجل وهو الدلو الكبيرة وقد يكون السجال مصدر ساجلت الرجل مساجلة وسجالاً وهو ان يستقي الرجل من بئر اوركية فينزع هذا سجلاً وهذا سجلاً يتناولان السقي بينهما .

وقوله ندال عليهم ويدالون علينا يريد ان النبوة تكون لنا عليهم مرة ولهم علينا اخرى . وقوله طرأ على حزبي من القرآن يريد انه كان قد اغفله عن وقته ثم ذكره فقرأ واصله من قولك طرأ على الرجل اذا خرج عليك فجأة طرؤاً فهو طارئ . قال ابو داود : حدثنا عباد بن مومي حدثنا اسمعيل بن جعفر عن اميرائيل عن ابي اسحق عن علقمة والأسود ، قال اتي ابن مسعود رجل فقال ابي اقرأ للفصل في ركعة فقال اهذاً كهذا الشعر ونثراً كثر الدقل . اهذاً سرعة القراءة وانما عاب عليه ذلك لأنه اذا اسرع القراءة ولم يرتلها فاته فهم القرآن وادراك معانيه .

ومن باب السجود في صا

قال ابو داود : حدثنا احمد بن صالح حدثنا ابن وهب اخبرني عمرو عن ابن ابي هلال عن عياض بن عبد الله بن سعد بن ابي سرج عن ابي سعيد الخدري انه قال قرأ رسول الله ﷺ وهو على المنبر صا فلما بلغ السجدة نزل فسجد

وسجد الناس معه ، فلما كان يوم آخر قرأها فلما بلغ السجدة تشزن الناس
للسجود فقال رسول الله ﷺ انما هو توبة نبي ولكني رأيتكم تشزنتم للسجود
فنزّل وسجد وسجدوا .

قوله تشزن الناس معناه استوفزوا للسجود وتبأؤا له واصله من الشزن وهو
القلق يقال بات فلان على شزن اذا بات قلقاً يتقلب من جنب الى جنب .
واختلف الناس في سجدة صاد فقال الشافعي سجود القرآن اربع عشرة
سجدة في الحج منها سجدتان وفي المفصل ثلاثة وليس في صاد سجدة .
وقال اصحاب الرأي في الحج سجدة واحدة واثبتوا السجود في صاد .
وقال اسحق بن راهوية سجود القرآن خمس عشرة سجدة واثبت السجود
في ص والسجدتين في الحج .

قال ابو داود : حدثنا احمد بن الفرات الرازي اخبرنا عبد الرزاق اخبرنا
عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال كان رسول الله ﷺ يقرأ عليه القرآن
فاذا مر بالسجدة كبر وسجد وسجدنا معه .

قلت : فيه من الفقه ان المستمع للقرآن اذا قُرئ به بحضرته السجدة يسجد
مع القارئ . وقال مالك والشافعي اذا لم يكن قد لاسماع القرآن فان شاء
سجد وان شاء لم يسجد .

وفيه بيان ان السنة ان يكبر للسجدة وعلى هذا مذهب اكثر اهل العلم .
وكذلك يكبر اذا رفع رأسه .

وكان الشافعي واحمد بن حنبل يقولان يرفع يديه اذا اراد ان يسجد .
وعن ابن سيرين وعطاء اذا رفع رأسه من السجود يسلم وبه قال اسحق بن راهوية

واحتج لهم في ذلك بقوله ﷺ تحريمها الحكيير وتحليلها التسليم ، وكان احمد
ابن حنبل لا يعرف التسليم في هذا .

ومن باب الوتر

قال ابو داود : حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا عيسى عن زكريا عن ابي
اسحق عن عاصم عن علي رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ يا اهل القرآن
اوتروا فان الله وتر يحب الوتر .

قلت تخصيصه اهل القرآن بالأمر فيه يدل على ان الوتر غير واجب ولو كان
واجباً لكان عاماً . واهل القرآن في حرف التثنية هم القراء والحفاظ دون الدولم
ويدل على ذلك ايضاً قوله للأعرابي ليس لك ولا لأصحابك .

قال ابو داود : حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا ابو حفص الأبار عن الأعمش
عن عمرو بن مرة عن ابي عبيدة عن عبد الله عن النبي ﷺ بعناه فقال اعرابي
ما تقول قال ليس لك ولا لأصحابك .

قال ابو داود : حدثنا ابو الوليد وقيية المعني قالوا حدثنا الليث عن يزيد بن
ابي حبيب عن عبد الله بن راشد الزوقي عن عبد الله بن ابي مرة الزوقي عن
خلرجة بن حذافة ، قال ابو الوليد المعدي خرج علينا رسول الله ﷺ فقال
ان الله قد امدكم بصلاة هي خير لكم من حمر النعم وهي الوتر فجعلها لكم ما بين
صلاة العشاء الى طلوع الفجر .

قوله امدكم بصلاة يدل على انها غير لازمة لهم ولو كانت واجبة لخرج الكلام
فيه على صيغة لفظ الايلاء فيقول الزمكم او فرض عليكم او نحو ذلك من الكلام .
وقد روي ايضاً في هذا الحديث ان الله قد زادكم صلاة ومعناه الزيادة في النوازل

وذلك ان نوافل الصلوات شفع لا وتر فيها ، قيل امدكم بصلاة وزادكم صلاة
لم تكونوا تصلونها قبل على تلك الهيئة والصورة وهي الوتر .

وفيه دليل على الوتر لا يقضى بعد طلوع الفجر ، واليه ذهب مالك والشافعي
واحمد بن حنبل وهو قول عطاء .

وقال سفيان الثوري واصحاب الرأي يقضى الوتر وان كان قد صلى الفجر ،
وكذلك قال الأوزاعي .

قال ابو داود : حدثنا محمد بن المنني حدثنا ابو اسحق الطالقاني حدثنا الفضل
ابن موسى عن عبيد الله بن عبد الله العتكي عن ابن بريدة عن ابيه قال سمعت
رسول الله ﷺ يقول الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا .

قلت معنى هذا الكلام التحريض على الوتر والترغيب فيه . وقوله ليس منا
معناه من لم يوتر رغبة عن السنة فليس منا .

وقد دلت الأخبار الصحيحة على انه لم يرد بالحق الوجوب الذي لا يسع
غيره منها خبر عبادة بن الصامت لما بلغه ان ابا محمد رجلاً من الأنصار يقول
الوتر حق ، فقال كذب ابو محمد ثم روى عن رسول الله ﷺ في عدد الصلوات
اثنى عشر ، ومنها خبر طلحة بن عبيد الله في سؤال الأعرابي ، ومنها خبر انس
ابن مالك في فرض الصلوات ليلة الأبراء .

وقد اجمع اهل العلم على ان الوتر ليس بفريضة الا انه يقال ان في رواية الحسن
ابن زياد عن ابي حنيفة انه قال هو فريضة . واصحابه لا يقولون بذلك فان صحت
هذه الرواية فانه مسبوق بالاجماع فيه .

قال ابو داود : حدثنا محمد بن كثير اخبرنا همام عن قتادة عن عبد الله بن شقيق

عن ابن عمران رجلاً من اهل الياذبة سأل رسول الله ﷺ عن صلاة الليل فقال مثني مثني والوتر ركعة من آخر الليل .

قلت قد ذهب جماعة من السلف الى ان الوتر ركعة منهم عثمان بن عفان وسعد ابن ابى وقاص وزيد بن ثابت وابو موسى الأشعري وابن عباس وعائشة وابن الزبير وهو مذهب ابن المسيب وعطاء ومالك والأوزاعي والشافعي واحمد بن حنبل واسحق بن راهوية غير ان الاختيار عند مالك والشافعي واحمد بن حنبل ان يصلي ركعتين ثم يوتر بركعة فإن افرد الركعة كان جائزاً عند الشافعي واحمد بن حنبل واسحق بن راهوية وكرهه مالك .

وقال اصحاب الرأي الوتر ثلاث لا يفصل بين الشفع والوتر بتسليمة .

وقال سفيان الثوري الوتر ثلاث وخمس وسبع وتسع واحدى عشرة .

وقال الأوزاعي ان فصل بين الركعتين والثالثة فحسن وان لم يفصل فحسن .

وقال مالك يفصل بينهما فإن لم يفعل ونسي الى ان قام في الثالثة بمجد سجدتي السهو .

ومن باب القنوت في الصلاة

قال ابو داود : حدثنا عبد الرحمن بن ابراهيم حدثنا الوليد حدثنا الأوزاعي

حدثني يمين بن ابي كثير حدثني ابو سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة قال قلت

رسول الله ﷺ في صلاة العتمة شعراً يقول في قنوته اللهم نج الوليد بن الوليد

اللهم نج سلمة بن هشام ، اللهم نج المستضعفين من المؤمنين ، اللهم اشد وطأتك

على مضر اللهم اجعلها عليهم ستين كسني يوسف ، قال ابو هريرة واصبح

رسول الله ﷺ ذات يوم فلم يدع لهم فذكرت له ذلك فقال او مات ارحم قد قدموا .

قلت فيه من الفقه اثبات القنوت في غير الوتر .

وفيه دليل على ان الدعاء لقوم بأسماءهم واسماء آباءهم لا يقطع الصلاة وان الدعاء على الكفار والظلمة لا يفسدها ، ومعنى الوطأة ههنا الايقاع بهم والعقوبة لهم ، ومعنى سنن يوسف المقعط والجلب وفي السبع الشداد التي اصابتهم .

قال ابو داود : حدثنا عبد الله بن معاوية الجمحي حدثنا ثابت بن يزيد عن هلال بن خباب عن عكرمة عن ابن عباس قال فنت رسول الله ﷺ شهراً محتاجاً في الظهر والعصر والمغرب والعشاء وصلاة الصبح في دير كل صلاة اذا قال سمح الله لمن حمد من الركعة الآخرة يدعو على احياء من سليم على وعَلٍ وقد كوان وعُصبة ويؤمن من خلفه .

قلت فيه بيان ان موضع القنوت بعد الركوع لا قبله .

قال ابو داود : حدثنا ابو الوليد الطيالسي حدثنا حماد بن سلمة عن انس ابن سيرين عن انس بن مالك ان النبي ﷺ فنت شهراً ثم تركه .

قلت معنى قوله ثم تركه اي ترك الدعاء على هؤلاء القبائل المذكورة في الحديث الأول او ترك القنوت في الصلوات الأربع ولم يتركه في صلاة الصبح ولا ترك الدعاء المذكور في حديث الحسن بن علي ، وهو قوله اللهم اهدنا فيمن هديت يدل على ذلك الأحاديث الصحيحة في فتوته الى آخر ايام حياته .

وقد اختلف الناس في القنوت في صلاة الفجر وفي موضع القنوت منها ، فقال اصحاب الرأي لا قنوت فيها (١) ولا قنوت الا في الوتر ويقن قبل الركوع . وقال مالك والشافعي واحمد بن حنبل واسحق بن راهوية يقنن في صلاة الفجر والقنوت بعد الركوع وقد روى القنوت بعد الركوع في صلاة الفجر

(١) قوله لا قنوت فيها هذه الجملة في الامامية فقط . اه م

عن ابي بكر وعمر وعثمان وعلى رضي الله عنهم .
فأما القنوت في شهر رمضان فذهب ابراهيم النخعي واهل الرأي واسحق ان
يقنت في اوله وآخره .

وقال الزهري ومالك والشافعي واحمد بن حنبل لا يقنت الا في النصف الآخر
منه واحتجوا في ذلك بفعل أبي بن كعب وابن عمر ومعاذ القاري .

— ومن باب قراءة القرآن —

قال ابو داود : حدثنا سليمان بن داود المهري اخبرنا ابن وهب حدثنا
موسى بن علي بن رباح عن ابيه عن عقبة بن عامر الجهني قال خرج علينا
رسول الله ﷺ ونحن في الصفة فقال ايكم يحب ان يغدو الى بطنان او
العقيق فيأخذ نائنين كئوماوين زهراوين بغير ثم ولا قطع رحم قالوا
كلنا يا رسول الله ، قال فلان يغدو احدكم كل يوم الى المسجد فيتعلم آيتين
من كتاب الله عز وجل خير له من نائنين .

الكوما من الابل العظيمة السنام .

— ومن باب الترتيل في القرآن —

قال ابو داود : حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن سفيان قال حدثني عاصم بن
بهذه عن زر عن عبد الله بن عمرو قال : قال رسول الله ﷺ يقال لصاحب
القرآن اقرأ وارتق ورتل كما كنت ترتل في الدنيا فان منزلتك عند آخر
آية تهروها .

قلت جاء في الآثار ان عدد آي القرآن على قدر درج الجنة ، يقال للقاري

أرق في الدرج على قدر ما كنت تقرأ من آي القرآن فمن استوفى قراءة جميع القرآن استولى على أقصى درج الجنة ومن قرأ جزءاً منها كان رقيه في الدرج على قدر ذلك فيكون منتهى الثواب عند منتهى القراءة .

قال ابو داود : حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا جرير عن الأعمش عن طلحة عن عبد الرحمن عن عوسجة عن البراء بن عازب قال : قال رسول الله ﷺ زينوا القرآن بأصواتكم .

قلت معناه زينوا أصواتكم بالقرآن هكذا فسرّه غير واحد من أئمة الحديث وزعموا انه من باب المقلوب كما قالوا عرضت الناقة على الحوض اي عرضت الحوض على الناقة ، وكنولهم اذا طاعت الشعرى واستوى العود على الحرباء اي استوى الحرباء على العود وكنول الشاعر :

وتركب خيلاً لا هوادة بينها وتشقى الرماح بالضياطرة الحمر

وانما هو تشقى الضياطرة بالوماح .

واخبرنا ابن الأعرابي حدثنا عباس الدوري حدثنا يحيى بن معين حدثنا ابو قطن عن شعبة قال نهاني ايوب ان احدث زينوا القرآن بأصواتكم .

قلت ورواه معمر عن منصور عن طلحة فقدم الأصوات على القرآن وهو الصحيح اخبرناه محمد بن هاشم حدثنا الدبري عن عبد الرزاق اخبرنا معمر عن منصور عن طلحة عن عبد الرحمن بن عوسجة عن البراء ان رسول الله ﷺ قال زينوا أصواتكم بالقرآن ، والمعنى اشغلوا أصواتكم بالقرآن والهجو بقرآته واتخذوه شعاراً وزينة .

وفيه دليل على هذه الرواية من طريق منصور ان للمسموع من قراءة القارئ

هو القرآن وليس بحكاية للقرآن .

قال ابو داود : حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن ابن ابي مليكة عن عبيد الله بن ابي نهيك عن سعد بن ابي وقاص قال : قال رسول الله ﷺ ليس منا من لم يتغن بالقرآن . قلت هذا يتأول على وجوه احدها تحسين الصوت . والوجه الثاني الاستغناء بالقرآن عن غيره ، واليه ذهب سفيان بن عيينة ويقال تغنى الرجل بمعنى استغنى قال الأعمش :

و كنت امرءاً زمتاً بالعراق عفيف المنازل (١) طويل التغي .
اي الاستغناء ، وفيه وجه ثالث قاله ابن الأعرابي صاحبنا اخبرني ابراهيم ابن فراس قال سألت ابن الأعرابي عن هذا فقال ان العرب كانت تتغنى بالركباني اذا ركبت الابل واذا جلست في الأفنية وعلى اكثر احوالها فلما نزل القرآن احب النبي ﷺ ان يكون القرآن هجيرام مكان التغي بالركبان . قال ابو داود : حدثنا سليمان بن داود المهوي اخبرنا ابن وهب حدثني عمرو بن مالك وحيوة بن ابن الهاد عن محمد بن ابراهيم بن الحارث عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة ان النبي ﷺ قال ما أين الله لشيء ما اذن لشيء حسن الصوت يتغنى بالقرآن بمجهر به .
قوله اذن معناه استمع يقال اذنت للشيء آذنه اذناً مفتوحة الالف والذال قال الشاعر :

ان همي في سماع وأذن

(١) في الأعمدة المتأخر بدل المنازل .

وقوله يجهر به زعم بعضهم انه تفسير لقوله يتغني به ، قال وكل من رفع صوته بشيء معلناً به فقد تغني به ، وقال ابو عاصم اخذ يدي ابن جريج فوقفي على اشعب فقال غن ابن اخي ما بلغ من طمعك فقال بلغ من طمعي انه مازفت بالمدينة جارية الارششت بابي طمعاً ان تهدي اليّ يريد اخبره معلناً به غير مُسرّ وهذا وجه رابع في تفسير قوله ليس منا من لم يتغن بالقرآن .

قال ابو داود : حدثنا محمد بن العلاء حدثنا ابن ادريس عن يزيد بن ابي زياد عن عيسى بن فايد ١٠٠ ، عن سعد بن عباد قال : قال رسول الله ﷺ ما من امرئ ، يقرأ القرآن ثم ينساه الا لقي الله يوم القيامة اجذم .

قال ابو عبيد الأجنم الملقب باليد وقال ابن قتيبة الأجنم ههنا المجذوم ، وقال ابن الأعرابي معناه انه يلقي الله خالي اليدين عن الخير كني باليد عما تحويه اليد ، وقال آخر معناه لقي الله لا حجة له وقد روياه عن سويد بن غفلة .

❦ ومن باب انزل القرآن على سبعة احرف ❦

قال ابو داود : حدثنا القعنبي عن مالك عن ابن شهاب عن عمرو بن الربير عن عبد الرحمن بن عبد القاري ، قال سمعت عمر بن الخطاب يقول قال رسول الله ﷺ ان هذا القرآن انزل على سبعة احرف فافروا ما تبسر منه . قلت اختلف الناس في تفسير قوله سبعة احرف فقال بعضهم معني الحروف اللغات يريد انه نزل على سبع لغات من لغات العرب هن افصح اللغات واعلاها في كلامهم قالوا وهذه اللغات متفرقة في القرآن غير مجتمعة في الكلمة الواحدة

١٠٠ في الأحمدية زيادة ابا بن قسيط بعد عيسى بن فايد ولا وجود له في الكتانية والمثنين المخطوط والمطبوع اه م .

والى نحو من هذا اشار ابو عبيد .

وقال القتيبي لا نعرف في القرآن حرفاً يقرأ على سبعة اوجه ، وقال ابن الانباري هذا غلط وقد وجد في القرآن حروف نصح ان تقرأ على سبعة احرف منها قوله تعالى (وعبد الطاغوت) وقوله (ارسله معنا غداً يرتع ويلعب) وذكر وجوهاً كأنه يذهب في تأويل الحديث الى ان بعض القرآن انزل على سبعة احرف لا كله .

وقد ذكر بعضهم فيه وجهاً آخر قال وهو ان القرآن انزل مرصعاً للقارئ ، وموسعاً عليه ان يقرأ على سبعة احرف اي يقرأ بأي حرف شاء منها على البدل من صاحبه ولو اراد ان يقرأ على معنى ما قاله ابن الأنباري لتقبل انزل القرآن بسبعة احرف فأنما قبل على سبعة احرف ليعلم انه اريد به هذا المعنى اي كأنه انزل على هذا من الشرط او على هذا من الرخصة والتوسعة وذلك لتسهيل قراءته على الناس ولو اخذوا بأن يقرأوه على حرف واحد لشق عليهم ولكن ذلك داعية للزهادة فيه وسبباً للتفكير عنه .

وقيل فيه وجه آخر وهو ان المراد به التوسعة ليس حصر العدد .

— ومن باب الدعاء —

قال ابو داود : حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي حدثنا عبد الملك بن محمد ابن ايمن عن عبد الله بن يعقوب بن اسحق عن حماد بن محمد بن كعب القرظي حدثني عبد الله بن عباس ان رسول الله ﷺ قال من نظر في كتاب اخيه بنير اذنه فأما ينظر في النار .

قوله فأما ينظر في النار انما هو تمثيل بقول كما يحذر النار فليحذر هذا الصنيع

اذ كان معلوماً ان النظر الى النار والتحديق اليها يضر بالبصر ، وقد يمتلئ ان يكون اراد بالنظر الى النار الدنو منها والصلى بها لأن النظر الى الشيء انما يتحقق عند قرب المسافة بينك وبينه والدنو منه .

وفيه وجه آخر وهو ان يكون معناه كأنما ينظر الى ما يوجب عليه النار فأضمره في الكلام .

وزعم بعض اهل العلم انه انما اراد به الكتاب الذي فيه امانة او سر يكره صاحبه ان يطلع عليه احد دون الكتب التي فيها علم فإنه لا يحل منعه ولا يجوز كتمانها ، وقيل انه عام في كل كتاب لأن صاحب الشيء اولى بماله واحق بمنفعة ملكه وانما يأثم بكتمان العلم الذي يسأل عنه ، فأما ان يأثم في منعه كتاباً عنده وحبسه عن غيره فلا وجه له والله اعلم .

قال ابو داود : حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا حفص بن غياث عن الأعمش عن حبيب بن ابي ثابت عن عطاء عن عائشة انها سُرقت ملحفة لها فجعلت تدعو على من سرقها فجعل النبي ﷺ يقول لا تسبخي عنه .

قوله لا تسبخي عنه معناه لا تتخفي عنه بدعائك ، وقال اعرابي الحمد لله على تسبيخ العروق واساعة الريق .

قال ابو داود : حدثنا داود بن امية حدثنا سفيان بن عيينة عن محمد بن عبد الرحمن مولى آل طلحة عن كريب عن ابن عباس ان رسول الله ﷺ كان يقول سبحان الله وبحمده عدد خلقه ورضا نفسه وزنة عرشه ومداد كلماته . قوله مداد كلماته اي قدر ما يوازيها في العدد والكثرة ، والمداد بمعنى المدد قال الشاعر :

رأوا بارقات بالأف كفاً منها مصابيح مخرج أوقدت بمداد
أي بمدد من الزيت . وحكى الفراء عن العرب أنهم يجمعون المد مداداً
قال انشدني الحارثي :

ما يَزَن في البحر بخير سعد وخير مد من مداد البحر
فيكون على هذا معناه انه يسبح الله على قدر كلماته عيار كيل او وزن او
ما اشبهها من وجوه الحصر والتقدير، وهذا كلام تمثيل يراد به التقريب لأن
الكلام لا يقع في المكيال ولا يدخل في الوزن ونحو ذلك .

قال ابو داود : حدثنا عبد الرحمن بن ابراهيم حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا
الأوزاعي حدثني حسان بن عطية حدثني محمد بن ابي عائشة حدثني ابو هريرة
قال قال ابو ذر يارسول الله ذهب اصحاب الدثور بالأجور وذكر الحديث .
الدثور جمع الدثر وهو المال الكثير .

قال ابو داود : حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان عن عمرو بن مرة عن
عبد الله بن الحارث عن طليق بن قيس عن ابن عباس قال كان النبي ﷺ يقول
في دعائه رب تقبل توبتي واغسل حوبتي .
الحوبة الزلة والخطيئة والحب الأثم .

قال ابو داود : حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن ثابت عن ابي بردة
عن الأغر المزني قال : قال رسول الله ﷺ انه ليُخَان على قلبي واني لأستغفر
الله في كل يوم مائة مرة .

قوله يذَان معناه يُنطَي ويلبس على قلبي، واصله من الغين وهو الغطاء وكل
حائل بينك وبين شيء فهو غين ولذلك قيل للغم غين .

قال ابو داود : حدثنا خثيم بن سعيد اخبرنا الليث عن سعيد بن ابي سعيد
المقبري عن اخيه عباد بن ابي سعيد انه سمع ابا هريرة يقول كان رسول الله
ﷺ يقول اللهم اني اعوذ بك من الأربع من علم لا ينفع وقلب لا يحشم
ومن نفس لا تشبع ومن دعاء لا يسمع .

قوله لا يسمع معناه لا يجاب ومن هذا قول المصلي سمع الله لمن حمده يريد
استجاب الله دعاء من حمده . قال الشاعر :

دعوت الله حتى خفت الا يكون الله يسمع ما اقول
اي لا يجب ما ادعوه به .

قال ابو داود : حدثنا عبيد الله بن عمر حدثني مكي بن ابراهيم حدثني عبد الله
ابن سعيد عن حميد بن مولى افلح مولى ابي ايوب عن ابي اليسر ان رسول الله ﷺ
كان يدعو (اللهم اني اعوذ بك من الهلكة واعوذ بك من التردى ومن الفرق
والحرق والمهرم واعوذ بك من ان يخطبني الشيطان عند الموت واعوذ بك
من ان اموت في سبيلك مذبذباً واعوذ بك ان اموت لديقاً .

قلت : استه اذنه من تحبط الشيطان عند الموت هو ان يستولي عليه الشيطان
عند مفارقة الدنيا فيضله ويحول بينه وبين التوبة او يعوقه عن اصلاح شأنه
والخروج من مظلمة تكون قبله او يؤيسه من رحمة الله او يتكره الموت
ويتأسف على حياة الدنيا فلا يرضى بما قضاه الله من الفناء والنقلة الى الدار
الآخرة فيختم له بالسوء ويلقى الله وهو ساخط عليه .

وقد روي ان الشيطان لا يكون في حال اشد على ابن آدم منه في حال
الموت يقول لأعوانه دونكم هذا فإنه ان فاتكم اليوم لم تلحقوه .

بأنه نعوذ من شره ونسأله ان يبارك لنا في ذلك المصروع وان يختم لنا بخير .
قال ابو داود : حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا حماد حدثنا قتادة عن انس
ان النبي ﷺ كان يقول اللهم اني اعوذ بك من البرص والجنون والجذام ومن
سبي الأسقام .

قلت يشبه ان يكون استعاذته من هذه الأسقام لانها عاهات تفسد الخلقة
وتبقي الشين وبعضها يؤثر في العقل وليست كسائر الأمراض التي انما هي
اعراض لا تدوم كالحمى والصداع وسائر الأمراض التي لا تجري مجرى العاهات
وانما هي كفارات وليست بعقوبات .

ومن كتاب الجنائز ١٠٠

قال ابو داود : حدثنا عبد العزيز بن يحيى حدثنا محمد بن سلمة عن محمد بن
اسحق عن الزهري عن عروة عن اسامة بن زيد قال خرج رسول الله ﷺ
يعود عبد الله بن أبي في مرضه الذي مات فيه فلما دخل عليه عرف فيه
الموت قال قد كنت انهارك عن حب يهود قال فقد انفضهم اسعد بن زرارة
قمة فلما مات اتاه ابنه فقال يا رسول الله ان عبد الله بن أبي قدم فاعطني
قبضك اكفنه فنزع رسول الله ﷺ قبضه فاعطاه اياه .

قلت كان ابو سعيد بن الأعرابي يتأول ما كان من تكفين النبي ﷺ

١٠٠ هذا الكتاب مؤخر في المتن المطبوع والمخطوط الى ما بعد كتاب الحراج والامارة
والتي وهو ههنا في نسخ الشروح الثلاثة التي لدينا وهو كذلك في صحيح البخاري
وغیره وكتب الفقه ادم

عبد الله بن أبي قيسه على وجهين : أحدهما ان يكون اراد به تألف ابنه واكرامه فقد كان مسلماً بريئاً من النفاق ، والوجه الآخر ان عبد الله بن أبي كان قد كسى العباس بن عبد المطلب قبصاً فأراد ﷺ ان يكافئه على ذلك .
لئلا يكون لمنافق عنده يدلم بمجازه عليها .

وحدثنا بهذه القصة ابن الأعرابي حدثنا سعدان بن نصر حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار سمع جابر بن عبد الله يقول كان العباس بن عبد المطلب بالمدينة فطلبت الأنصار له ثوباً يكسونه فلم يجدوا قبصاً يصلح عليه الا قبص عبد الله بن أبي فكسوه اياه .

وكان ايضاً حدثنا بالحديث الأول الذي رواه ابو داود زادنا فيه شيئاً لم يذكره ابو داود . وقال حدثنا سعدان بن نصر حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو سمع جابر بن عبد الله قال اتني رسول الله ﷺ فبر عبد الله بن أبي بعد ما ادخل حفرته فأمر به فأخرج فوضعه على ركبتيه او تغذيه فنفس فيه من ريقه والبهه قيصه .

قلب عبد الله بن أبي منافق ظاهر النفاق انزل الله تعالى في كفره ونفاقه آيات من القرآن تتلى فأحتمل ان يكون ﷺ انما فعل ذلك قبل ان ينزل قوله تعالى (ولا تصل على احد منهم مات ابداً ولا تقم على قبره) واحتمل ان يكون معناه ما ذهب اليه ابن الأعرابي من التأويل والله اعلم .

وفي الحديث دليل على جواز التكفين بالقميص . وفيه دليل على جواز اخراج الميت من القبر بعد الدفن لعله او سبب .

❦ ومن باب فضل العيادة ❦

قال ابو داود : حدثنا محمد بن كثير اخبرنا شعبة عن الحكم عن عبد الله بن نافع عن علي رضي الله عنه قال مامن رجل يعود مريضاً ممسياً الا خرج معه سبعون ألف ملك يستغفرون له حتى يصبح وكان له خريف في الجنة ، ومن اتاه مقبلاً خرج معه سبعون ألف ملك يستغفرون له حتى يمسي وكان له خريف في الجنة .
قال ابو داود أسند هذا عن علي من غير وجه صحيح عن النبي ﷺ .
قوله كان له خريف في الجنة اي مخروف من ثمر الجنة فيعمل بمعنى مفعول ، وهذا كحديثه الآخر عائذ المريض على مخارف الجنة ، والمعنى والله اعلم انه بسعيه الى عيادة المريض يستوجب الجنة ومخارفها .

❦ ومن باب الخروج من الطاعون ❦

قال ابو داود : حدثنا القعني عن مالك عن ابن شهاب عن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب عن عبد الله بن عبد الله بن الحارث بن نوفل عن عبد الله بن عباس قال : قال عبد الرحمن بن عوف سمعت رسول الله ﷺ يقول اذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه واذا وقع بأرض وانتم بها فلا تخرجوا فراراً منه يعني الطاعون .

قلت في قوله لا تقدموا عليه اثبات الحذر والنهي عن التعرض للتلغ .
وفي قوله لا تخرجوا فراراً منه اثبات التوكل والتسليم لأمر الله وقضائه فأحد الأمرين تأديب وتعليم والآخر تفويض وتسليم .

❦ ومن باب موت النجاة ❦

قال ابو داود : حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن شعبة عن منصور عن ثميم بن

سلمة أو سعد بن عبيدة عن عبيد بن خالد السلمي رجل من اصحاب النبي ﷺ قال مرة عن النبي ﷺ وقال مرة عن عبيد قال موت الفجأة اخذة أسيف . الأسف الغضبان ومن هذا قوله تعالى (فلما آسفونا انتقمنا منهم) ومعناه والله اعلم انهم فعلوا ما اوجب الغضب عليهم والانتقام منهم .

ومن باب فضل من مات في الطاعون

قال ابو داود : حدثنا التميمي عن مالك عن عبد الله بن عبد الله بن جابر ابن عتيك عن عتيك بن الحارث بن عتيك وهو جد عبد الله بن عبد الله ابو امه انه خبره ان جابر بن عتيك اخبره ان رسول الله ﷺ جاء يعود عبد الله ابن ثابت فوجده قد غلب عليه فصاح به رسول الله ﷺ فلم يجبه فاسترجع رسول الله ﷺ وقال غلب عليك يا ابا الرجيع فصاح النسوة وبكين فجعل ابن عتيك يسكتن ، فقال رسول الله ﷺ دعهن فاذا وجب فلا تبكين باكية قالوا وما الوجوب يا رسول الله قال الموت ، فقالت ابنته والله ان كنت لأرجو ان تكون شهيداً فأنتك قد كنت قضيت جهازك فقال رسول الله ﷺ قد وقع اجره على قدر نيته . وما تمدون الشهادة قالوا القتل في سبيل الله فقال رسول الله ﷺ الشهادة سبع سوى القتل في سبيل الله المطعون شهيد والغريق شهيد وصاحب ذات الجنب شهيد والمبطون شهيد وصاحب الحريق شهيد والذي يموت تحت المدم شهيد وللرأة تموت بجمع شهيد .

قلت اصل الوجوب في اللغة السقوط قال الله تعالى (فأذا وجبت جنوبها فكلوا منها) وهو ان تميل فتسقط وانما يكون ذلك اذا زهقت نفسها ، ويقال للشمس اذا غابت قد وجبت الشمس .

وقوله والمرأة تموت بجمع فهو ان تموت وفي بطنها ولد .

ومن باب ما يستحب من حسن الظن بالله عند الموت

قال ابو داود : حدثنا مسدد حدثنا عيسى بن يونس حدثنا الأعمش عن ابي سفيان عن جابر بن عبد الله قال سمعت رسول الله ﷺ يقول قبل موته بثلاث لا يموت احدكم الا وهو يحسن بالله الظن .

قلت انما يحسن بالله الظن من حسن عمله فكأنه قال احسنوا اعمالكم تحسن ظنكم بالله فان من ساء عمله ساء ظنه ؛ وقد يكون ايضاً حسن الظن بالله من ناحية الرجاء وتأمل العفو والله جواد كريم لا آخذنا الله بسوء افعالنا ولا وكلنا الى حسن اعمالنا برحمته .

ومن باب ما يستحب من تطهير ثياب الميت

قال ابو داود : حدثنا الحسن بن علي حدثنا ابن ابي مريم اخبرنا يحيى بن ايوب عن ابن الهاد عن محمد بن ابراهيم عن ابي سلمة عن ابي سعيد الخدري انه لما حضره الموت دعا بثياب جدد فلبسها ، ثم قال سمعت رسول الله ﷺ يقول ان الميت يبعث في ثيابه التي يموت فيها .

قلت اما ابو سعيد فقد استعمل الحديث على ظاهره ، وقد روي في تحسين الكفن احاديث . وقد تأوله بعض العلماء على خلاف ذلك فقال معنى الثياب العمل كشيء بها عنه يريد انه يبعث على ما مات عليه من عمل صالح او عمل سيئ .

قال والعرب تقول فلان طاهر الثياب اذا وصفوه بطهارة النفس والبرآة من العيب . ودنس الثياب اذا كان بخلاف في ذلك واستدل في ذلك بقول النبي ﷺ تحشر الناس حفاة عراة ، فدل ذلك على ان معنى الحديث لبس على الثياب التي

هي الكفن ، وقال بعضهم البعث غير الحشر فقد يجوز ان يكون البعث مع الثياب والحشر مع العرى والحفا والله اعلم .

❦ ومن باب في التعزية ❦

قال ابو داود : حدثنا يزيد بن خالد بن عبد الله اخبرنا للفضل عن ربيعة بن سيف المغافري عن ابي عبد الرحمن الحلي عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قبرنا مع رسول الله ﷺ يوماً يعني ميتاً فلما فرغنا انصرف رسول الله ﷺ وانصرفنا معه فلما حاذى بابه وقف فأذا نحن بأمرأة مقبلة قال اخانه عرفها فلما ذهبت اذا هي فاطمة فقال لما رسول الله ﷺ ما اخرجك يا فاطمة من بيتك قال اتيت يا رسول الله اهل هذا البيت فرمحت اليهم ميتهم او عزيتهم به ، قال لما رسول الله ﷺ فلعلك بلغت معهم الكدى قالت معاذ الله وقد سمعتك تذكر فيها ما تذكر قال لو بلغت معهم الكدى فذكر تشديداً في ذلك فسألت ربيعة عن الكدى قال القبور فيما احسب .

الكدى جمع الكدية وهي القطعة الصلبة من الأرض والقبور انما تحفر في المواضع الصلبة لثلاث تنهار ، والعرب تقول ماهو الا ضب كدية اذا صفوا الرجل بالدهاء والأرب ، ويقال اكدى الرجل اذا حفر فأفضى الى الصلابة ويضرب به المثل فيمن اخفق فلم ينجح في طلبته .

❦ ومن باب النوح ❦

قال ابو داود : حدثنا هناد بن السري عن عبدة وابي معاوية اللخمي عن هشام ابن عروة عن ابيه عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ ان الميت ليعذب ببكاء

اهله عليه فذكر ذلك لعائشة فقالت وَهَلْ قَفِي ابن عمر انما مر رسول الله ﷺ على قبر يهودي فقال ان صاحبه لعنّب واهله يبكون عليه ثم قرأت (ولا تزد وازرة وزر اخري) ولم يقل عبدة يهودي .

قلت قد يحتمل ان يكون الأمر في هذا على ما ذهب اليه عائشة لأنها قد روت ان ذلك انما كان في شأن يهودي والخبر للمفسر اولى من الجمل ثم احتجت له بالآية ، وقد يحتمل ان يكون ما رواه ابن عمر صحيحاً من غير ان يكون فيه خلاف الآية وذلك انهم كانوا يوصون اهلهم بالبكاء والنوح عليهم وكان ذلك مشهوراً من مذاهبهم وهو موجود في اشعارهم كقول القائل وهو طرفة :
اذا مت فأعيني بما انا اهله وشقي على الجيب يام معبد

و كقول كبيد :

فقوما ققولا بالذي تعلمانه ولا تخمشا وجهاً ولا تملقا الشعر
وقولا هو المرء الذي لا صدقه اضاع ولا خان الأمين ولا غدر
الى الحول ثم اسم السلام عليكما ومن يبك حولاً كاملاً فقد اعتذر
ومثل هذا كثير في اشعارهم واذا كان كذلك فالميت انما نلزمه العقوبة في ذلك بما تقدم من امره ايام بذلك وقت حياته ، وقد قال رسول الله ﷺ من سن سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها ومن سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها ، وقولها وهل ابن عمر معناه ذهب وهله الى ذلك يقال وهل الرجل ووم بمعنى واحد كل ذلك بفتح الهاء فأذا قلت وهل بكسر الهاء كان معناه نزع وفيه وجه آخر ذهب اليه بعض اهل العلم ، قال وتأويله انه مخصوص في بعض الأموات الذين وجب عليهم بذنوب اقترفوها وجرى من قضاء الله سبحانه

فيهم ان يكون عذابه وقت البكاء عليهم، ويكون كقولهم مطرنا بنو كذا اي عند نو كذا ، كذلك قوله ان الميت يعذب ببكاء اهله اي عند بكائهم عليه لأستحقاقه ذلك بذنبه ويكون ذلك حالاً لا سبباً لأننا لو جعلناه سبباً لكان مخالفاً للقرآن وهو قوله تعالى (لا تزد وزر) (اخرى) والله اعلم (١)

ومن باب الشهيد لم يفضل

قال ابو داود : حدثنا سليمان بن داود المهري اخبرنا ابن وهب اخبرني اسامة بن زيد الليثي ان ابن شهاب اخبره ان انس بن مالك حدثه ان شهداء احد لم يصلوا ودفنوا بدمائهم ولم يصل عليهم .

قال وحدثنا ابن ابي شيبة حدثنا زيد بن الحباب ح قال وحدثنا قتيبة حدثنا ابو صفوان عن اسامة عن الزهري عن انس ان رسول الله ﷺ مر على حمزة وقد مثل به فقال لولا ان نجد صفية في نفسها لتركته حتى تأكله العافية حتى يمشر من بطونها ، قلت الثياب وكثرت القتلى فكان الرجل والرجلان والثلاثة يكفنون في الثوب الواحد زاد قتيبة يدفنون في قبر واحد ، وكان رسول الله ﷺ يسأل ابيهم اكثر قرآنا فيقدمه الى القبلة .

العافية السباع والطير التي تقع على الجيف فتأكلها وتجمع على العرافي .
وفيه من الفقه ان الشهيد لا يفضل وهو قول عوام اهل العلم .

وفيه انه لا يصلى عليه واليه ذهب اكثر العلماء ، وقال ابو حنيفة لا يفضل ولكن يصلى عليه ، ويقال ان النبي في حرك غسله ماجاء ان الشهيد يأتي يوم القيامة

(١) من قوله وفيه وجه آخر الى هنا ساقط من الاصحدية موجود في الطرطوشية والكتانية اه م

وكله يدي الريح ريح المسك واللون لون الهم .
وقد يوجد الغسل في الأحكام مقروناً بالصلاة ، وكذلك الوضوء فلا يجب
التطهر على أحد إلا من أجل صلاة يصلحها ، إلا أن الميت لا فضل له فأمرنا أن
نفسله ليُصلي عليه . فإذا سقط الغسل سقطت الصلاة والله أعلم .
والحديث مستغنى بنفسه عن الاستشهاد له بدلائل الأصول .
وفيه جواز أن تدفن الجماعة في القبر الواحد وإن افضلهم يقدم إلى القبلة وإذا
ضافت الأكفان وكانت الضرورة جاز أن يكفن الجماعة منهم في الثوب الواحد .
قال أبو داود : حدثنا عباس المنبري حدثنا عثمان بن عمر حدثنا اسامة
عن الزهري عن أنس أن النبي ﷺ مر بمجنزة وقد مثل به ولم يصل على أحد
من الشهداء غيره .

قلت قد تأول قوم ترك الصلاة على قتلى أحد على معنى اشتغاله في ذلك
اليوم عنهم وليس هنا بتأويل صحيح لأنه قد دفنهم مع قيام الشغل ولم يتركهم
على وجه الأرض وأكثر الروايات أنه لم يصل عليهم .
وقد تأول بعضهم ما روى من صلته على حمزة فجعلها بمعنى الدعاء زيادة
خصوصية له وتفضيلاً له على سائر أصحابه .

— ومن باب كيف غسل الميت —

قال أبو داود : حدثنا القاسمي عن مالك ح قال وحدثنا مسدد حدثنا
حماد بن زيد المعنى عن أيوب عن محمد بن سيرين عن أم عطية قالت دخل
علينا رسول الله ﷺ حين توفيت ابنته فقال اغسلنها ثلاثاً أو خمساً أو

أكثر من ذلك ان رأيت ذلك بلاء وسدر واجملن في الآخرة كافوراً او شيئاً من كافور فأذا فرغت فأذني فلما فرغنا آذناه فأعطانا حقوة فقال اشعرنها اياه ولم يقل مسدد دخل علينا .

الحقوة الازار ، وقوله اشعرنها اياه يريد اجعلنه شعاراً لها وهو الثوب الذي يلي جسدها .

وفيه ان عدد الفسلات وتمر وان من السنة ان يكون في آخر الماء شيء من الكافور وان يغسل الميت بالسدر او بما في معناه من اشنان ونحوه اذا كان على بدنه شيء من الدرة او الوسخ .

قال ابو داود : حدثنا محمد بن المتى حدثنا عبد الأعلى حدثنا هشام عن حفصة بنت سيرين عن ام عطية قالت صفرنا رأسها ثلاثة .
 تريد ثلاثة قرون والصفر اصله القتل . وفيه دليل على ان تسريح لحية الميت مستحب .

ومن باب الكفن

قال ابو داود : حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان عن الأعمش عن ابي وايل عن خباب قال قتل مصعب بن عمير يوم احد ولم يكن له الا ثيعة كنا اذا غطينا بها رأسه خرجت رجلاه واذا غطينا رجله خرج رأسه فقال رسول الله ﷺ غطوا بها رأسه واجعلوا على رجله من الاذخر .

الدرة ضرب من الاكسية . وفيه من الفقه ان الكفن من رأس المال وان الميت اذا استغرق كفته جميع تركته كان احق به من الورثة .

❦ ومن باب الغسل من غسل الميت ❦

قال ابو داود : حدثنا احمد بن صالح حدثنا ابن ابي قديك حدثني ابن ابي ذيب عن القسم بن عباس عن عمرو بن عير عن ابي هريرة ان رسول الله ﷺ قال من غسل الميت فليغتسل ومن حملة فليتوضأ .

قلت لا اعلم احداً من الفقهاء يوجب الاغتسال من غسل الميت ولا الوضوء من حملة ، ويشبه ان يكون الأمر في ذلك على الاستحباب ، وقد يحتمل ان يكون المعنى فيه ان غاسل الميت لا يكاد يأمن ان يصيبه نضج من رشاش القسول وربما كان على بدن الميت نجاسة فإذا اصابه نضجه وهو لا يعلم مكانه كان عليه غسل جميع البدن ليكون الماء قد ادى على الموضع الذي اصابه النجس من بدنه . وقد قيل معنى قوله فليتوضأ اي ليكن على وضوء ليتبأ له الصلاة على الميت والله اعلم . وفي اسناد الحديث مقال .

❦ ومن باب الركوب في الجنائزة ❦

قال ابو داود : حدثنا عبيد الله بن معاذ حدثنا ابي حدثنا شعبة عن سماك سمع جابر بن سمرة قال صلى النبي ﷺ على ابن الدحداح ونحن شهود ثم اتى بفرس فقل حتى ركبته فجعل يتوقص به ونحن نسعى حوله .
التوقص ان ترفع يديها وتنب به وثباً متقارباً واصل الوقص الكسر .

❦ ومن باب المشي امام الجنائزة ❦

قال ابو داود : حدثنا القعني حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن سالم عن ابيه قال رأيت رسول الله ﷺ وابا بكر وعمر رضي الله عنهما يمشون امام الجنائزة .

قلت أكثر أهل العلم على استغيا ب للمشي امام الجنائزة ، وكان أكثر الصحابة يفعلون ذلك ، وقد روي عن علي بن ابي طالب وابي هريرة انهما كانا يمشیان خلف الجنائزة .

وقال اصحاب الرأي لا بأس بالمشي امامها والمشي خلفها احب الينا .
وقال الاوزاعي هو سعة وخلفها افضل ، فأما الراكب فلا اعلمهم اختلفوا في انه يكون خلف الجنائزة .

قال ابو داود : حدثنا وهب بن بقية عن خالد بن يونس عن زياد بن جبير عن ابيه عن المنيرة قال واحسب ان اهل زياد اخبروني انه رفعه الى النبي ﷺ قال الراكب يسير خلف الجنائزة والمشي يمشی خلفها وامامها وعن يمينها وعن يسارها قريباً منها واليسقط يصلي عليه ويدعى لوالديه بالشفرة والرحمة .

قلت اختلف الناس في الصلاة على السقط فروى عن ابن عمر انه قال يصلي عليه وان لم يستهل وبه قال ابن سيرين وابن المسيب .

وقال احمد بن حنبل واسحق بن راهوية كلما نفخ فيه الروح وتمت له اربعة اشهر وعشر صلى عليه .

وقال اسحق وانما الميراث بالاستهلال ، فأما الصلاة فإنه يصلي عليه لأنه نسمة تامة قد كتب عليه الشقاء والسعادة فلا شيء يترك الصلاة عليه .

وروي عن ابن عباس انه قال اذا استهل ورث وصلى عليه .

وعن جابر اذا استهل صلى عليه وان لم يستهل لم يصل عليه ، وبه قال اصحاب الرأي وهو قول مالك والأوزاعي والشافعي .

ومن باب الامام يصلي على من قتل نفسه

قال ابو داود : حدثنا ابن ثعلبة عن زهير حدثنا سماك حدثني جابر بن سمرة قال عمر رجل نفسه بمشقص فأخبر به رسول الله ﷺ فقال إذا بلا أصلي عليه . المشقص فصل عريض وترك النبي ﷺ الصلاة عليه معناه العقوبة له والردع لغيره عن مثل فعله .

وقد اختلف الناس في هذا فكان عمر بن عبد العزيز لا يرى الصلاة على من قتل نفسه ، وكذلك قال الأوزاعي وقال أكثر الفقهاء يصلي عليه .

ومن باب فيمن قتلته الحدود

قال ابو داود : حدثنا ابو كامل حدثنا ابو عروبة عن ابي بشر جعفر حدثني نفر من اهل البصرة عن ابي بزة الأسلمي ان رسول الله ﷺ لم يصل على ماعز بن مالك ولم يمه من الصلاة عليه .

قلت كان الزهري يقول يصلي على الذي يقاد منه في حدود ولا يصلي على من قتل في رجم . وقد روي عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه انه امر ان يصلي على شراقة وقد رجمها وهو قول أكثر العلماء .

وقال الشافعي لا تترك الصلاة على احد من اهل القبلة برأ كان او فاجراً .

وقال اصحاب الرأي والأوزاعي يفضل للرجوم ويصلي عليه ، وقال مالك

من قتلته الامام في حد من الحدود فلا يصلي عليه الامام ويصلي عليه (١) اهله ان شاؤا

أو غيرهم . وقال احمد لا يصلي الامام على قاتل نفس ولا عايل . وقال ابو حنيفة

من قتل من المحاربين او صلب لم يصل عليه ، وكذلك الفتنة الباغية لا يصلي

(١) من قوله وقال مالك الى هنا لا وجود له في الطرطوشية والكتانية اهـ .

على قتلاهم . وذهب بعض اصحاب الشافعي الى ان تارك الصلاة اذا قتل لم يصل عليه ويصلى على من سواه ممن قتل في حد او قصاص .

ومن باب الصلاة على المسلم يليه اهل الشرك ١٠ هـ

قال ابو داود : حدثنا القعنبي عن مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة ان رسول الله ﷺ نعى للناس النجاشي لليوم الذي مات فيه وخرج بهم الى المصلي فصاف بهم وكبر اربع تكبيرات ٢٠ هـ .

قلت النجاشي رجل مسلم قد آمن برسول الله ﷺ وصدقه على نبوته الا انه كان يكتم ايمانه ، والمسلم اذا مات وجب على المسلمين ان يصلوا عليه الا انه كان بين ظهري اهل الكفر ولم يكن بحضوره من يقوم بحقه في الصلاة عليه فلزم رسول الله ﷺ ان يفعل ذلك اذ هو نبيه ووليّه واحق الناس به فهذا والله اعلم هو السبب الذي دعاه الى الصلاة عليه بظهر الغيب ، فعلى هذا اذا مات المسلم يولد من البلدان وقد قضى حقه في الصلاة عليه فانه لا يصلّى عليه من كان يولد آخر غائباً عنه فان علم انه لم يصل عليه لعائق او مانع عذر كانت السنة

١٠ هـ هنا في الطرطوشية والكتانية مانعه : هذا الباب الواحد ليس في نسخة سماعي عن الشيخ ابي نصر البلخي وانما حدثنا به الشيخ ابو الحسن علي بن محمد بن نصر اللبان الدينوري نا ابو مسعود الحسن بن محمد الكرايسي قراءة عليه نا الامام ابو امامان الخطاطي نا ابو بكر بن داسة قال نا ابو داود نا القعنبي عن مالك الى آخر ما في المتن . اهـ م

٢٠ هـ في هامش الاُحمديّة مانعه : قال الخطاطي في الاعلام واخبره عليه السلام عن موت النجاشي في اليوم الذي مات فيه وبين ارض الحبشة والمدينة من المسافة ما بينهما احدى معجزاته ودلائل نبوته صلى الله عليه وسلم وقد ورد الخبر بعد ايام موقفاً باليوم الذي اخبر . . . اهـ

ان يصلي عليه ولا يترك ذلك لبعد المسافة فإذا صلوا عليه استقبلوا القبلة ولم يتوجهوا الى بلد الميت ان كان في غير جهة القبلة .

وقد ذهب بعض العلماء الى كراهية الصلاة على الميت الغائب وزعموا ان النبي ﷺ كان مخصوصاً بهذا الفعل اذ كان في حكم المشاهد للنجاشي لما روي في بعض الأخبار انه قد سويت له اعلام الأرض حتى كان يبصر مكانه ، وهذا تأويل فاسد لأن رسول الله ﷺ اذا فعل شيئاً من افعال الشريعة كان علينا متابعتها والإلتزام به والتخصيص لا يعلم الا بدليل . وما يبين ذلك انه ﷺ خرج بالناس الى المعلى فصنف بهم فصلوا معه فعلمت ان هذا التأويل فاسد والله اعلم .

❦ ومن باب الصلاة على الطفل ❦

قال ابو داود : حدثنا محمد بن يحيى بن فارس حدثنا يعقوب بن ابراهيم بن سعد حدثنا ابي عن ابن اسحق حدثني عبد الله بن ابي بكر عن عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة قالت مات ابراهيم بن النبي ﷺ وهو ابن ثمانية عشر شهراً فلم يصلى عليه رسول الله ﷺ .

قلت كان بعض اهل العلم يتأول ذلك على انه انما ترك الصلاة عليه لأنه قد استنني بنبو رسول الله ﷺ عن قرينة الصلاة كما استغنى الشهيد بقرينة الشهادة عن الصلاة عليهم . وقد روي عطاء مرسلان ان النبي ﷺ صلى على ابنه ابراهيم . ورواه ابو داود في هذا الباب . حدثنا سعيد بن يعقوب الطالقاني عن ابن المبارك عن يعقوب بن القعقاع عن عطاء .

قلت وهذا اولى الأمرين وان كان حديث عائشة احسن اتصالاً ، وقد روي

ان الشمس قد خسفت يوم وفاة ابراهيم صلى رسول الله ﷺ صلاة الخسوف
فاشتغل بها عن الصلاة عليه والله اعلم .

ومن باب الصلاة على الجنائز في المسجد

قال ابو داود : حدثنا سعيد بن منصور حدثنا فليح بن سليمان عن صالح بن
عجلان ومحمد بن عبد الله بن عباد عن عباد بن عبد الله بن الزبير عن عائشة قالت
والله ما صلى رسول الله ﷺ على سهيل بن بيضاء الا في المسجد .

قال وحدثنا مسدد حدثنا يحيى عن ابن ابي ذئب حدثني صالح مولى التوأمة
عن ابي هريرة قال قال رسول الله ﷺ من صلى على جنازة في المسجد فلا شيء له .
قلت الحديث الأول اصح وصالح مولى التوأمة ضعفه وكان قد نسي
حديثه في آخر عمره ، وقد ثبت ان ابا بكر وعمر رضي الله عنهما صلى عليهما
في المسجد ومعلوم ان عامة المهاجرين والأنصار شهدوا الصلاة عليهما في تركهم
انكاره دليل على جوازه .

وقد يحتمل ان يكون معناه ان ثبت الحديث متأولاً على نقصان الأجر .
وذلك ان من صلى عليها في المسجد فإن الغالب انه ينصرف الى اهله ولا يشهد
دفنهم وان سعى الى الجبان فصلى عليها بمحضرة القابر شهد دفنهم فأحرز اجر
القيراطين وهو ما رواه ابو هريرة عن النبي ﷺ انه قال من صلى على جنازة
فله قيراط ومن شهد دفنها فله قيراطان والقيراط مثل احد ، وقد يوجر ايضاً
على كثرة خطاه فصار الذي يصلي عليها في المسجد منصوص الأجر بالاضافة
الي من صلى عليها برآ والله اعلم .

ومن باب الدفن عند طلوع الشمس وعند غروبها

قال ابو داود: حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا وكيع حدثنا مومي بن علي بن رباح قال سمعت ابي يحدث انه سمع عقبة بن عامر قال ثلاث ساعات كان رسول الله ﷺ ينهانا ان يصلى فيهن او يقبر فيهن موتانا حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل وحين تغيب الشمس للغروب حتى تقرب او كما قال .

قوله تضيف معناه تميل وتمنح للغروب يقال خاف الشيء يضيف بمعنى مال ومنه اشتق اسم الضيف ، ويقال ضفت الرجل اذا ملت نحوه و كنت له ضيفاً واضفته اذا املته الى رحلك فقربه .

واختلف الناس في جواز الصلاة على الجنائز والدفن في هذه الساعات الثلاث فذهب اكثر اهل العلم الى كراهية الصلاة على الجنائز في الاوقات التي نكره الصلاة فيها وروي ذلك عن ابن عمر وهو قول عطاء والنخعي والأوزاعي ، وكذلك قال سفيان الثوري واصحاب الرأي واحمد بن حنبل واسحق بن راهوية وكان الشافعي يرى الصلاة على الجنائز اي ساعة شاء من ليل او نهار وكذلك الدفن اي وقت كان من ليل او نهار .

قلت قول الجماعة اولى لموافقته الحديث .

ومن باب اين يقوم الامام من الميت اذا صلى عليه

قال ابو داود: حدثنا داود بن معاذ حدثنا عبد الوارث عن نافع ابي غالب قال صليت خلف انس بن مالك على جنازة عبد الله بن عمير فقام عند رأسه

فكبر اربع تكبيرات ثم صلى على امرأة ققام عند عجيزتها قليل له هكذا
 كان رسول الله ﷺ يصلي على الجنائز كصلاتك يكبر عليها اربعاً ويقوم عند
 رأس الرجل وعجيزة المرأة قال نعم . وذكر انس انه شهد حينئذ مع رسول الله
 ﷺ فكان رجل من المشركين يحمل على المسلمين فيدفعهم ويمططهم ثم هزمهم
 الله وجعل يحياهم بهم فيبايعونه على الاسلام فقال رجل يعني من اصحاب رسول الله
 ﷺ ان عليّ نذراً ان جاء الله بالرجل الذي كان منذ اليوم يحطنا لأضربن
 عنقه وجيء بالرجل فقال يا رسول الله ثبت الى الله فأمسك رسول الله ﷺ
 لا يبايعه ليني الرجل بنذره فجعل الرجل يتصدى لرسول الله ﷺ ايأمره بقتله وجعل
 يهاب رسول الله ﷺ ان يقتله فلما رأى رسول الله ﷺ انه لا يصنع شيئاً
 بايعه فقال الرجل يا رسول الله نذري فقال اني لم امسك منذ اليوم الا لتي
 بنذرك قال يا رسول الله افلا او مضت اليّ فقال رسول الله ﷺ انه ليس لني يومض .
 قلت الا يماض الرمز بالعين والايام بها ، ومنه وميض البرق وهو لمعانه .
 واما قوله ليس لني يومض فان معناه انه لا يجوز له فيما بينه وبين ربه عز وجل
 ان يضمر شيئاً ويظهر خلافه لأن الله تعالى انما يشه بأظهار الدين وعلان الحق
 فلا يجوز له ستره وكتمانه لأن ذلك خداع ، ولا يحمل له ان يؤمن رجلاً
 في الظاهر ويخفئه في الباطن .

وفي الحديث دليل على ان الامام بالخيارين قتل الرجال البالغين من الاسارى
 وبين حقن دماهم ما لم يسلموا فاذا اسلموا فلا سبيل عليهم .
 وقد اختلف الناس في موقف الامام من الجنابة فقال احمد يقوم من المرأة
 بجذاء ونسطها ومن الرجل بجذاء صدره .

وقال اصحاب الرأي يقوم من الرجل والمرأة بمجاء الصدر .

واما التكبير فقد روي عن النبي ﷺ خمس واربع فكان آخر ما كان يكبر اربعاً . وكان علي بن ابي طالب يكبر على اهل بدر ست تكبيرات وعلى سائر الصحابة خمساً وعلى سائر الناس اربعاً ، وكان ابن عباس يرى التكبير على الجنائز ثلاثاً .

❦ ومن باب الصلاة على القبر ❦

قال ابو داود ؛ حدثنا - ليجان بن حرب ومسدد قالوا حدثنا حماد عن ثابت عن ابي رافع عن ابي هريرة ان امرأة سوداء او رجلاً كان يقيم المسجد ففقدته النبي ﷺ فسأل عنه فقيل مات فقال الا آذنتموني به قال دلوني على قبره فدلووه فصلى عليه .

قوله يقيم معناه يكنس واثام الكُناسة . وفيه بيان جواز الصلاة على القبر لمن لم يلحق الصلاة على الميت قبل الدفن .

❦ ومن باب كراهية الذبح عند الميت ❦

قال ابو داود ؛ حدثنا يحيى بن موسى البلخي حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن ثابت عن انس قال . قال رسول الله ﷺ لا عقر في الاسلام . قلت كان اهل الجاهلية يعقرون الابل على قبر الرجل الجواد يقولون نبجازه على فعله لأنه كان يعقرها في حياته فيقطعها الأضياف فنحن نعقرها عند قبره لتأكلها السباع والطير فيكون مطعماً بعد مماته كما كان مطعماً في حياته . قال الشاعر :

عقرت على قبر النجاشي ناقتي بأبيض عجب اخلصته صياقله

على قبر من لو انني مت قبله لمانت عليه عند قبري رواحه
وممنهم من كان يذهب في ذلك الى انه اذا عقرت راحته عند قبره حشر
في القيامة راكباً ومن لم يقر عنه حشر راجلاً ، وكان هذا على مذهب من
يري البعث منهم بعد الموت .

ومن باب في البناء على القبر

قال ابو داود : حدثنا احمد بن حنبل حدثنا عبد الرزاق اخبرنا ابن جريح
اخبرني ابو الزبير انه سمع جابر بن عبد الله يقول سمعت رسول الله ﷺ
نهى ان يقعد على القبر وان يقصص وان يبنى عليه .

قلت فيه عن القعود على القبر يتأول على وجهين : احدهما ان يكون ذلك
في القعود عليه للحديث . والوجه الآخر كراهة ان يطأ القبر بشيء من بدنه ،
وقد روي ان النبي ﷺ رأى رجلاً قد اتكأ على قبر فقال لا تؤذ صاحب
القبر ، والتقصيص التخصيص واقصة شيء شبيه بالخص .

ومن باب المشي بين القبور في النمل

قال ابو داود : حدثنا سهل بن بكر حدثنا الأسود بن شيبان عن خالد بن
سمير السدوسي عن بشير بن نبيك عن بشير مولى رسول الله ﷺ قال بينا انا
اماشي رسول الله ﷺ اذا حانت منه نظرة فاذا رجل يمشي في القبور عليه نملان
فقال يا صاحب السبيتين وبمك التي سببتك فنظر الرجل فلما عرف رسول الله ﷺ
خلفهما فرمى بهما .

قال وحدثنا محمد بن سليمان الأنباري حدثنا عبد الوهاب بن عطاء عن سعيد
عن قتادة عن انس عن النبي ﷺ قال ان العبد اذا وضع في قبره وتولى عنه

اصحابه انه ليسمع قرع نعالهم .

قال الأصمعي السجبة من النعال ما كان مدبوغاً بالقرظ .

قلت وخبر انس يدل على جواز لبس النعل لآثر القبور وللماشي بحضرتها وبين ظهرانها .

فأما خبر السجيتين فيشبه ان يكون انما كره ذلك لما فيها من الخيلاء وذلك ان نعال السبت من لباس اهل الترفه والتنعيم قال الشاعر يمدح رجلاً :
يُحْذِي نَعَالِ السَّبْتِ لَيْسَ جِوَامُ

وقال النابغة :

رفاق النعال طيب حيزاتهم يحيون بالريعان يوم السباسب
يقول لم اعفاء الفروج لا يعلون ازوم لريبة ، والسباسب عيد كان لهم في
الجاهلية فأحب عليه السلام ان يكون دخوله المقابر على زي التواضع ولباس اهل الخشوع .
ومن باب ما يقول الرجل اذا مر بالقبور عليه السلام

قال ابو داود : حدثنا القعني عن مالك عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه
عن ابي هريرة ان رسول الله عليه السلام خرج الى المقبرة فقال السلام عليكم دار
قوم مؤمنين وانا ان شاء الله بكم لاحقون .

قلت : فيه من العلم ان السلام على الموق كهو على الأحياء في تقديم الدعاء
على الاسم ولا يقدم الاسم على الدعاء كما تفعله العامة ، وكذلك هو في كل دعاء
الحقير كقوله تعالى (رحمة الله وبركاته عليكم اهل البيت) وكقوله عز وجل
(سلام على آل ياسين) وقال في خلاف ذلك (وان عليكم لعنتي الى يوم الدين)
فقدم الاسم على الدعاء . وفيه انه سمي المقابر داراً افضل على ان اسم الدار قد يقع من جهة

اللغة على الريب العامر المسكون وعلى الخراب غير المأهول كقول الشاعر:
[يادار ميةً باليلاء والسند] ثم قال: [أقوت وطال عليها سالف الأبد]
واما قوله وانا ان شاء الله بكم لاحقون فقد قيل ان ذلك لبس على معنى الاستثناء
الذي يدخل الكلام لشك وارتباب ولكنه عادة المتكلم يحسن بذلك كلامه ويزينه
كما يقول الرجل لصاحبه انك ان احسنت الى شكري ان شاء الله وان اتيتني
لم اخنك ان شاء الله في نحو ذلك من الكلام وهو لا يريد به الشك في كلامه .
وقد قيل انه دخل المقبرة ومعه قوم مؤمنون متحققون بالايان والآخرون يظن
بهم النفاق فكان استثناءه منصرفاً اليهم دون المؤمنين فعناه العروق بهم في الايمان
وقيل ان الاستثناء انما وقع في استصحاب الايمان الى الموت لا في نفس الموت .

ومن باب كيف يصنع بالمحرم اذا مات

قال ابو داود : حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا جرير عن منصور عن الحكم
عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال وقصت برجل محرم نافته فقتلته فأتي به
النبي ﷺ فقال اغسلوه وكفنوه ولا تغطوا رأسه ولا تقربوه طيباً .
قوله وقصت به نافته يريد انها صرعته فدقت عتقه واصل الوقص الدق او الكسر .
وفيه من الفقه ان حرم الرجل في رأسه وان المحرم اذا مات سن به سنة الأحياء .
في اجتناب الطيب .

جاء في النسخة الكتانية مانصه : آخر الكتاب والحمد لله رب العالمين
وصلواته على سيدنا محمد وآله وسلم ، يتلوه في الثاني كتاب الزكوة
وكتب بمدينة السلام في المدرسة النظامية في الجانب الشرقي
وتم في شهر صفر من سنة سبع وثمانين واربعماية

فهرس الجزء الأول من معالم السنن للإمام الخطابي

مقدمة الناشر	صحيفة
الخطبة النفيسة للمؤلف	٢٢ ومن باب ما يقول إذا خرج من الخلاء
كتاب الطهارة	٢٣ ومن باب كراهة مس الذكر في الاستبراء
٩ من باب التخلي عند قضاء الحاجة	٢٤ ومن باب الاستتار في الخلاء
ومن باب الرجل يتبوأ لبوله	٢٦ « ما ينهي أن يستنجي به
١٠ ومن باب ما يقول إذا دخل الخلاء	٢٨ « الاستنجاء بالماء
١١ « كراهة استقبال القبلة عند الحاجة	٢٨ « السواك
١٧ ومن باب كراهية الكلام على الخلاء	٣٠ « الرجل يستاك بسواك غيره
١٨ « أورد السلام وهو يقول	٣٠ « ومن باب غسل السواك
١٩ « الاستبراء من البول	٣٣ « فرض الوضوء
٢٠ « البول قائماً	٣٤ « الماء يكون في الغلاة
٢١ « المواضع التي نهى عن البول فيها	٣٧ « في بئر بضاعة
٢٢ باب البول في المستحم	٣٨ « البول في الماء الراكد

صحيحة	صحيحة
٦٤ ومن باب الوضوء من القبلة	٣٩ ومن باب الوضوء يسوء الكلب
٦٥ « « من مض الذكر	٤١ « « يسوء المرأة
٦٦ « « من لحوم الابل	٤٢ « « الوضوء بفضل وضوء المرأة
٦٧ « « من مس لحم	٤٣ « « الوضوء بماء البحر
النيء	٤٥ « « يصلي الرجل وهو حافق
٦٨ ومن باب الوضوء مما مست النار	٤٦ « « اسباغ الوضوء
٦٩ « « من الدم	٤٨ « « التسمية على الوضوء
٧٣ الرجل يطأ الأذى برجله	٤٧ « « يدخل يده في الأثاء
٧٣ « « في المذى	قبل ان يسلها
٧٤ « « في الاكسال	٤٩ ومن باب صفة وضوء النبي ﷺ
٧٥ « « الجنب يؤخر النسل	٥٣ « « الاستنثار
٧٦ « « الجنب يقرأ	٥٦ « « تحليل اللحية
٧٧ « « الجنب يدخل المسجد	٥٦ « « المسح على العمامة
٧٨ : « « الجنب يصلي بالقوم	٥٧ « « المسح على الخفين
وهو ناس	٥٩ « « في التوقيت في المسح
٧٩ ومن باب الرجل يحسد البلدة في منامه	٦٢ « « المسح على الجوربين
٨٠ : « « النسل من الجنابة	٦٣ « « في الاتصاح
٨١ : « « في المرأة هل تنقض	٦٣ « « في فتريق الوضوء
شعرها عند النسل	٦٤ « « اذا شك في الحدث

صحيفة	صحيفة
٩٧ ومن باب التيمم	٨٢ ومن باب في مؤاكلة الحائض
١٢ : الجنب يتيمم	وبجامعتها
١٣ : اذا خاف الجنب البرد	٨٢ ومن باب الحائض تناول من المسجد
لم يتيمم	٨٣ : في اتيان الحائض
١٠٤ ومن باب في التيمم بمجد الماء	٨٤ : في الرجل يصيب من اهله
بعد ما صلى في الوقت	مادون الجماع
١٠٥ ومن باب في النسل يوم الجمعة	٨٤ ومن باب في المرأة تستخاض
١١٠ : الرخصة في ترك النسل	٨٦ : من قال اذا اقبلت
يوم الجمعة	الحيفة فدعى الصلاة .
١١١ ومن باب الرجل ينسلم فيومر	٩٠ ومن باب المستحاضة تغتسل
بالنسل	لكل صلاة
١١٢ ومن باب للمرأة تغسل ثوبها	٩١ ومن باب تجمع بين الصلاتين
الذي تلبسه في حيفتها	وتغتسل لهما غسلا واحدا
١١٤ ومن باب الصلاة في شعر النساء	٩٣ ومن باب من لم يذكر الوضوء
١١٤ : الرخصة فيه	الا عند الحدث
١١٤ : المتني يصيب الثوب	٩٤ ومن باب في المرأة ترى الصفرة
١١٥ : بول الصبي يصيب الثوب	والكدرة
١١٦ : الارض يصيبها البول	٩٥ ومن باب في وقت النساء
١١٧ : في طهور الارض اذا يمس	٩٥ : الاعتسال من الحيف

صحيفة	صحيفة
١٤٣ ومن باب كراهية البزاق في المسجد	١١٨ ومن باب الأذى يصيب الدليل
١٤٥ : المنترك يدخل المسجد	١١٩ : الاعادة من العجاسة
١٤٦ : المواضع التي لا تجوز	تكون في التوب
فيها الصلاة	١٢٠ كتاب الصلاة
١٤٨ ومن باب الصلاة في مبارك الابل	١٢٢ ومن باب في المواقيت
١٤٩ : متى يؤمر اذ لام بالصلاة	١٢٧ : في وقت صلاة النبي ﷺ
١٥٠ : بدء الأدان	١٢٧ : وقت الظهر
١٥١ : كيف الأدان	١٣٠ : وقت العصر
١٥٤ : في القامة	١٣٠ : وقت عشاء الآخرة
١٥٥ : رمع الصوت	١٣٢ : وقت الصبح
١٥٥ : ما يجب على المؤد من	١٣٣ : المحافظة على الوقت
نعمه الوقت	١٣٥ : اذا اخر الصلاة عن الوقت
١٥٦ ومن باب اخذ الأحرى على الأدان	١٣٦ : من نام عن صلاة او نسها
١٥٧ : الأذان قبل دخول الوقت	١٤٠ : في بناء المسجد
١٥٨ : تقام الصلاة ولم يأت الامام	١٤٢ : المساجد تبنى في الدور
١٥٩ : امتشيد في ترك الجماعة	١٤٢ : الصلاة عند دخول المسجد
١٦٠ : استحي الى الصلاة	١٤٣ : في كراهية اشتاد الضالة
١٦١ : الهدى في المتي الى المساحد	في المسجد
١٦٢ : خروج النساء الى المسجد	

صحيفة	صحيفة
رأسه قبل الامام او يضع قبله	١٦٢ ومن باب السعي الى الصلاة
١٧٧ ومن باب جماع ما يصلي فيه	١٦٣ : يصلي معهم اذا كان في المسجد
١٧٨ : في الثوب اذا كان ضيقاً	١٦٥ ومن باب اذا صلى ثم ادرك جماعة
١٧٩ : السدل في الصلاة	يعيد الصلاة
١٧٩ : في كم نصلي المرأة	١٦٦ ومن باب من احق بالامامة
١٨ : نصلي المرأة بخير خمار	١٦٩ : الرجل يوم تقوم وم
١٨ : الرجل يصلي عاتقاً شعره	١٧٠ : له كراهون
١٨١ : الصلاة في النعل	١٧١ ومن باب امامة من صلى يقوم
١٨٢ : المصلي اذا خلع نعليه	وقد صلى تلك الصلاة
اين يضعهما	١٧١ ومن باب الامام يصلي من تعود
١٨٣ ومن باب الصلاة على الخمرة	١٧٤ : في الرجلين يوم احدهما
١٨٣ : الرجل يسجد على ثوبه	صاحبه
١٨٣ : تسوية الصفوف	١٧٤ ومن باب اذا كانوا ثلاثة كيف
١٨٤ : ما يستحب ان يلي	يقومون
الامام في الصف	١٧٥ ومن باب الامام يحدث بعدما
١٨٥ ومن باب في الرجل يصلي وحده	يرفع رأسه
خلف الصف	١٧٦ ومن باب ما يؤمر به المأموم
١٨٦ ومن باب الرجل ركع دون المصنف	من اتباع الامام
١٨٦ ومن باب الصلاة الى المحدثين والنيام	١٧٦ ومن باب التشديد فيمن يرفع

صحيفة	صحيفة
٢٠٢ ومن باب قدر القراءة في المغرب	١٨٧ ومن باب الدنو من السترة
٢٠٣ : من ترك القراءة في صلاته	١٨٨ : اذا صلى الى سارية
٢٠٧ : ما يجزي الأُمى والأعرجي	ونحوها اين يجعلها منه
من القراءة	١٨٨ ومن باب ما يؤمر المصلي ان يدرأ
٢٠٨ ومن باب كيف يضع ركبته	للمارين يديه
قبل يديه	١٨٩ ومن باب ما يقطع الصلاة
٢٠٨ ومن باب الأتقاء بين السجدين	١٩١ : من قال لا يقطع الصلاة شيئا
٢٠٩ : ما يقول اذا رفع رأسه	١٩١ : في سترة الامام
من الركوع	١٩١ : رفع اليدين عند افتتاح الصلاة
٢١٠ ومن باب صلاة من لا يقيم صلبه	١٩٦ : ما يستفتح به الصلاة
في الركوع والسجود	من الدعاء
٢١٣ ومن باب ما يقول في ركوعه	١٩٧ ومن باب من رأى الاستفتاح
وسجوده	بسبحانك اللهم
٢١٣ ومن باب في الدعاء في الركوع	١٩٨ ومن باب السكينة عند الافتتاح
والسجود	١٩٨ : من لم يحجر يسم الله
٢١٥ ومن باب اعضاء السجود	الرحمن الرحيم
٢١٥ « البكاء في الصلاة	٢٠٠ ومن باب في تخفيف الصلاة
٢١٥ « الفتح على الامام	٢٠١ : تخفيف الصلاة لأمر يحدث
٢١٦ « النظر في الصلاة	٢٠١ : قدر القراءة في الظهر

صحيحة	صحيحة
٢٤٦ ومن باب في اللبس يوم الجمعة	٢١٧ ومن باب العمل في الصلاة
٢٤٧ « التحلق يوم الجمعة	٢١٨ « رد السلام
٢٤٧ « اتخاذ المنيبر	٢٢٠ « تشييت العاطس
٢٤٨ « الاحتباء والامام يخطب	٢٢٣ « التأمين وراء الامام
٢٤٨ « استئذان المحدث الامام	٢٢٤ « صلاة القاعد
٢٤٩ « اذا دخل والامام يخطب	٢٢٦ « كيف الجلوس في التشهد
٢٤٩ « من ادرك من الجمعة ركعة	٢٢٦ « التشهد
٢٥٠ « الصلاة بعد الجمعة	٢٣١ « التصفيق في الصلاة
٢٥٠ ومن كتاب العيدين	٢٣٣ « الاختصار في الصلاة
٢٥١ « ومن باب الخطبة في العيد	٢٣٣ « مسح الحصى
٢٥١ « تكبير العيدين	٢٣٣ « تخفيف القعود
٢٥٢ « اذا لم يخرج الامام	٢٣٤ « السهو
للعيد يومه يخرج من الغد	٢٣٦ « اذا صلى خمسا
٢٥٣ « ومن باب الصلاة بعد صلاة العيد	٢٣٧ « ومن ابواب السهو
٢٥٣ « ومن ابواب الاستسقاء	٢٤١ « ومن باب اذا صلى لنغير القبلة
٢٥٤ « ومن باب رفع اليدين في الاستسقاء	ثم علم
٢٥٦ « صلاة الكسوف	٢٤٢ « ومن ابواب الجمعة
٢٥٩ « صلاة السفر	٢٤٣ « ومن باب جمعة المملوك والمرأة
٢٦١ « متى يقصر الصلاة المسافر	٢٤٤ « في الجمعة في القرى

صحيفة	صحيفة
٢٦٢ ومن باب الجمع بين الصلاتين	٢٦٣ ومن باب الدعاء
٢٦٦ « التطوع الى الراحة والوتر	٢٦٧ ومن كتاب الجنائز
٢٦٧ « متى يتم المسافر	٢٦٩ ومن باب فضل العيادة
٢٦٨ « صلاة الخوف	٢٦٩ - الخروج من الطاعون
٢٧٢ « صلاة الطالب	٢٦٩ * موت الفجأة
٢٧٣ « التطوع	٣٠٠ (فضل من مات في الطاعون
٢٧٥ « من فاته متى يقضها	٣١ (ما يستحب من حسن
٢٧٨ « صلاة النهار	الظن بالله عند الموت ١١٦
٢٧٩ « قيام الليل	٣٠١ ومن باب ما يستحب من تطهير
٢٨ « صلاة الليل	ثياب الميت
٢٨٠ « ما يؤمر به من القصد	٣٠٢ ومن باب في التعزية
٢٨١ « قيام شهر رمضان	٣٢ (النوح
٢٨٢ « تحزيب القرآن	٣٤ (الشهيد لم يغسل
٢٨٣ « السجود في صا	٣٥ (كيف غسل الميت
٢٨٥ « الوتر	٣٠٧ (الغسل من غسل الميت
٢٨٧ « اتقنوت في الصلاة	٣٧ (الركوب في الجنائز
٢٨٩ « قراءة القرآن	٣٠٧ (للشي امام الجنائز
٢٨٩ « الترتيل في القرآن	٣٠٩ (الامام يصلي على من
٢٩٢ - انزل القرآن على سبعة احرف	قلى نفسه

صحيفة	صحيفة
٣١٥ ومن باب الصلاة على القبر	٣٩ ومن باب فيمن قتلته الحدود
٣١٥ (كراهية الدجج - يد الميت	٣١٠ (الصلاة على المسلم عليه
٣١٦ (في البناء على القبر	اهل الشرك
٣١٦ (في المشي بين القبور	٣١١ ومن باب الصلاة على الطفل
في النمل	٣١٢ (الصلاة على الجنائز
٣١٧ ومن باب ما يقول الرجل	في المسجد
اذا مر بقبور	٣١٣ ومن باب الدفن عند طلوع الشمس
٣١٨ ومن باب كيف يصنع بالمحرم	وعند غروبها
اذا مات	٣١٣ ومن باب اين يقوم الامام من
٣١٩ فهرس الكتاب	الميت اذا صلى عليه

ما عثرت عليه صدقة من الأغلاط بعد الطبع وهي مدرجة وان وجد غيرها فهي قليلة جداً ومدرجة ايضاً وذلك لأنني لم آل جهداً في المقابلة قبل الطبع لتصحيح في ثنائيه

صحيفة	سطر	خطأ	صواب
٩٣	١٢	لم يذكر	من لم يذكر
١١٢	١٨	التي تلبسه	الذي تلبسه
١٨٢	٦	يضمها	يضمها
٢٣٥	٧	نقصا	نقص
٢٥٠	٩	وقد رواها	وقد رواها
٢٥١	٩	نبي صلى الله عليه وسلم	نبي صلى الله عليه وسلم
٢٥٣	١١	عبد الرزاق	عبد الرزاق

تم طبعه في ١٧ شوال سنة ١٣٥١ وبالله التوفيق

﴿ المطبوع من مؤلفات الشيخ محمد رابع الطباخ في مطبعته العلمية ﴾

قروش مصري

- (١) (اعلام النبلاء بتاريخ حلب الشهباء) وهو تاريخ مطول في سبعة مجلدات الثلاثة الأول في ذكر من ملكها من الملوك وحكمها من الامراء من حين الفتح الاسلامي الى سنة ١٣٢٥ هـ والاربعة الباقية في تراجم اعيانها على اختلاف اتواعهم من القرن الثاني الى سنة ١٣٤٥ هـ ومجموع الاجزاء في ٤٠٣٥٠ صحيفة ثمن كل جزء ٢٠ قرشاً ذهباً او
- (٢) (الانوار الجلية في مختصر الابواب الحلية) وهي الثبت المسمى كفاية الراوي والسامع وهداية الراي والسامع للعلامة المحدث الشيخ يوسف الحسيني الحلبي . وثبت العلامة المحدث الشيخ عبد الكريم الثربايني الحلبي . وثبت العلامة المحدث الشيخ عبد الرحمن الحنبلي الحلبي . والثلاثة من اعيان القرن الثاني عشر .
- وطي ذلك اجازات المختصر من مشايخه وترجمته بعضهم . وهو في ٢٦٩٤ ص ثمنه ٢٠ ذهباً او
- (٣) (العقود الدرية في الدواوين الحلية) وهي ثلاثة دواوين ثلاثة من شعراء حلب في القرن الحادي عشر الاول (وهو من جمنا) ديوان الناصر الاديب احمد بن الحسين الجزري ، الثاني ديوان الاديب فتح الله النحاس ، الثالث ديوان الشيخ مصطفى البابي الثلاثة ٣٧٩٩ صحيفة ثمنه ١٠ قروش ذهباً او
- (٤) (الروضيات) وهو ما جمناه من شعر الناصر المجيد ابي بكر الحلبي الصوري احد شعراء سيف الدولة بن حمدان المتوفي سنة ٣٣٤ هـ وترجمته بقلنا ثمنه ٢٤٥٠ ذهباً او
- كتب مدرسية
- المطالب العلية في الدروس الدينية ثلاثة كتب متسلسلة في الفقه الحنفي سهلة المأخذ
- (٥) القسم الاول في ٢٢٢ صحيفة وثمنه ذهباً عثمانياً قرش ١ (٦) القسم الثاني في ٣٩١ صحيفة وثمنه ١٤٥٠ (٧) القسم الثالث في ٧٥٠ صحيفة وثمنه ثلاثة قروش وفي هذا القسم رسم الحرم المكي وجبل عرقات ومنى والبقع .
- (٨) (عظة الانباء بتاريخ الاتيساء) اعتمدنا فيه على تأييد الحوادث التي اوردهاها بالآيات القرآنية وهو في ٦٠ صحيفة ثمنه ذهباً ٢٤٥٠
- (٩) (تعرين الطلاب في صنعة الاصراب) رسالة في ١٦٦ صحيفة تسهل على المبتدئين كيفية الاصراب وتعلمه في وقت قريب ثمنها نصف قرش .

تأليف مطبوعات محمد راغب الطباخ في مطبعته العلمية بحلب

قرش مصرى

[١٦] الكوكب السارى فى حقيقة الجزء الاختيارى للشيخ عبدالغنى النابلسى «١١٤٣»

١٠٥٠

ص ٣٤٥

[١٧] علوم الحديث المعروف بمقدمة ابن الصلاح [١٨] وشرحه التقييد والابضاح لما اطلق

واغلق من مقدمة ابن الصلاح للحافظ عبد الرحيم العراقى المتوفى سنة ٨٠٦

٢٥

وهو مع مقدمة الناشرى فى ٤٧ صحيفة كبيرة

[١٩] ثلاث رسائل حديثة للحافظ البرهان ابراهيم الحلى المتوفى سنة ٨٤١ «١» تذكرة

الطالب المعلم بمن يقال انه مختصر «٢» التبيين لاسماء المدلسين «٣» لاعتباط بمن

٣

رمى بالاختلاط الجميع فى [٨٠] صحيفة

[٢٠] معالم السنن للامام الخطاى المتوفى سنة ٣٨٨ وهو شرح سنن الامام ابى داود السجستانى

المتوفى سنة ٢٧٥ فى اربعة اجزاء نجز منه الجزء الاول وهو هذا فى ٣٥٠ ص مع

المقدمة والثلاثة الباقية تحت الطبع تنتهى فى بحر سنة ١٣٥٢ ان شاء الله تعالى

١٢٥٠

ومن كل جزء [١٠] عشرة قروش ذهباً عما ياباً او ٤٤ فرنكا او

[٢١] المدخل فى اصول الحديث للحاكم النيسابورى (٤٠٥) رسالة ٣٦ ص قسم فيها الحديث

الصحيح الى ١٠ اقسام ثم ذكر المبرح وقسمه الى عشرة اقسام وبسط ذلك بسطاً وافياً ثم

٢



مطبوعات محمد راغب الطباخ في مطبعته العلمية بحلب

قرى صبرى

- (١) الطب النبوي للحافظ ابن القيم «٧٥٠١» ص ٢٢٧٩
- (٢) الاعتبار في النسخ والمسخ من الآثار للحافظ الخازمي «٥٨٤» ص ٢٢٦
- (٣) السمع المبين في مناقب ائمة المؤمنين للحافظ الطبري «٦٩٤» ص ١٩٥
- (٤) الدلائل والاعتبار على الخلق والتدبير لابي غسان الجاحظ «٢٥٥» ص ٧٨
- (٥) مشكاة الانوار في الاحاديث القدسية للشيخ يحيى الدين ابن عربي
وبليه الاربعون القدسية للأعلى القادري «١٠١٦» ص ٥٤
- (٦) كتاب القرآنية لفيصل الحكيم وبليه حل احكام القرآنية لابي بكر الرزبي «٣١١» ص ٥٧
- (٧) السيفينة النوحية في علم النفس والروح لأحمد بن خليل الخوي «٦٨٧» ص ٣٣
- (٨) النجوم الشارقات في ذكر بعض الصناعات الهما في علم الميقات لابي الخير
الارمني في من علماء القرن العاشر وهو بيان عبارة سلفنا بمختلف الصناعات ص «٤٨»
- (٩) بيان السنة والجماعة [عقائد الامام المصطفى] «٣٢١» ص ١٦
- (١٠) القرب في فضل العرب للحافظ عبد الرحيم العراقي «٨٠٦» ص ١٦٥
- (١١) اللوامع الضائية في نظم السراجية في علم الفرائض على مذهب الامام الاعظم
ابي حنيفة رضي الله عنه للشيخ عبد الله الموقت الحلبي المتوفى سنة ١٢٢٣ ص ٢٩٥
- (١٢) كتاب الافصاح عن معاني الصحاح للوزير عون الدين يحيى بن محمد بن هبيرة الحبلي
المتوفى سنة ٥٦٠ ص ٤٩٦ مع مقدمة الناشر
- (١٣) دعية القصر وعصرة اهل العصر للأديب ابي الحسن علي البخاري «٦٧» ص ٣٢٠ فيه ترجمة
٣٠٠ شاعر من شعراء عصره وبابه قطعة من ديوانه في ص ٥٤ المجموع ٣٧٤ ص ١٦
- (١٤) كتاب فضل الخيل للحافظ عبد المؤمن الدماطي المصري المتوفى سنة ٧٠٥
- (١٥) ولبه «رشحات المداد فيما يتعلق بالصافنات الجياد» للشيخ محمد البغني الحلبي
المتوفى سنة ١٠٩٨ الكتابان ص ٣٦٦

(البقية في الداخل)

